

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انزل القرآن على صيغة
احرف لكل حرف منها ظهروا بطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع
وقال المولي علي المرتضى كرم الله تعالى
وجهه لو شئت ان اوفر مبين
بعير من تفسير
القرآن لقطت

ناويل السورة المباركة

الفاصلة

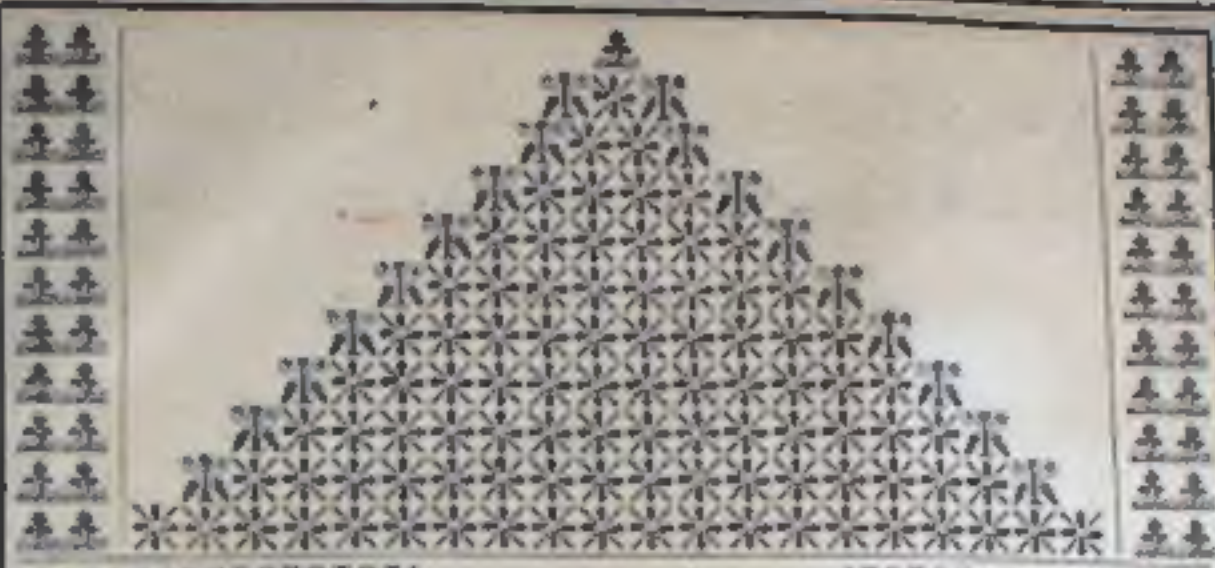
قام كتاب
تاريخ نشد
شماره عمومی ١٩١٧
شماره منصوص

من تصنيف فخر المشايخ واعلاء مولانا
الشيخ الكبير صدر الدين القونوي رحمه الله تعالى
طبعة باجازة ادارة مجلس دائرة المعارف النظامية
طبعة الاولى

في المطبع دائرة المعارف النظامية لمحضرت والي حيدرآباد
قاعدة مملكة - دكن ادام الله تعالى اقباله
باهتمام عيسى خان القريش الهاشمي البغدادي مدير المطبع
١٠٠٠ - جلد



84
68
VA



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلي الله على المصطفين من عباده خصوصاً سيدنا محمد وآله يارب
 انعمت فتم واظهرت فعمم الحمد لله الذي بطن في حجاب عن غيبه الاحمي
 قاهيم وسترو شمل وظهر وتجلي ففهم واظهر وجل وعلم وشاء الانشاء فايرم ودبر
 وفصل وقدر ففهم وحكم وامر فعدل وخلق فسوى فقوم وصور وعدل
 وقدر من كله من الاناسي على صورة حضرته وحياء باحسن تقويم فيا احسن
 ما احبوا انعم وقدر وكل وملكه ازمة الامور ومقاليد البيان فابدا ما كنتم وسترو
 واجمل فكان اماما حاويا مينا وخازنا حاميا امينا على حضرة الجمع والاسرار
 وام الكتاب الاكبر معدن الظلال والانوار فما اعلى واعظم وانور واجمل
 الحمد لله سجدته عن نفسه وعبدته بلسان جمعه واحدية وده
 اذ هو الحمد الاستي الاعم الاظهر الاشمل واشكره شكر من يرتجي
 ان يكون ممن يرى النعمة منه به مع يقن العجز وشهوده من مقام الحمد المذكور
 اذ هو الشكر الاسمي الاتم الاخطر الافضل واسئله تعالى استمرار صلواته
 ودوام ورود الطيات من تحياته من اشرف اسمائه لديه واعلى تجلياته على
 سيدنا محمد وآله والصفوة من امته الوارثين لعلومه ومقاماته واحواله

مرتجيا من احسانه الاسعاف والاجابة فانه اجود من سئل فاجاب وسبخي
 وتكرم وبر وبذل شرح حال اعلموا معاشر الاخوان الالهيين
 خاصة والمومنين بهم وباحوالهم والمحيين لهم عامة فانكم قبله هذه المخاطبة
 العلية ومحل هذه التحفة السنية ان الله سبحانه منح عبده من عين مته بسابق
 حسناء وعنايته بعد التحقق بمعرفة وشهوده من علم الاسماء والحقائق واسرار
 الوجود والحلائق ماشاء واحب حسب القبول والاهلية وخلوص التوجه
 لدى التعرض للتحفات الالهية وصفاء النية لاعلى مقدار وجوده فانه اعظم
 من ان ينحصر او يتقيد او يتقي الى غاية فيحد فكان من جملة ما من به ان اطلعه
 على بعض اسرار كتابه الكريم الحاوي على كل علم جسيم واراها انه اظهر من
 مقارعة غيبية واقعة بين صفتي القدرة والارادة منصفا بحكم ما احاط به العلم
 في المرتبة الجامعة بين الغيب والشهادة لكن على نحو ما اقتضاه الموطن والمقام
 وعينه حكم المخاطب وحاله ووقته بالتبعية والاستلزام فالكلام وان كان مجردا
 من حيث حقيقته فانه لجمعه حكم الصفتين المذكورتين في طريقته وتوقف
 ظهوره في عالم الشهادة عليها هو كالمركب منها فاما نسبته من الارادة فانه مقصود
 المتكلم وسرار رادته ومظهر وموصل وجامع ولهذا يرزما كن في باطن المتكلم الى
 كل مخاطب وسامع واما نسبته من القدرة فمن حيث كونه من باب التأثير الالهي
 والكوني آله ولهذا كان الالهياد موقوفا على قول كن معنى او صورة او هما معا
 لا محالة واشتق له اسم من الكلم وهو التأثير تنبيها على هذا السر الخطير ثم سري
 الحكم في كل كلام صادر من كل متكلم ان لا يظهر الا بحكم السبب المذكورة
 منصفا بما انطوت عليه السريرة واقتضاه حكم الصفة الغالبة على المتكلم حين

الكلام والسيرة وسيتلى عليك من اخباره ما يكشف لك عن سر مراتبه واحكامه
واسراره ثم ان الحق سبحانه وتعالى جعل العالم الكبير الاول من حيث الصورة
كتابا حاملا لصور اسماء الحق وصور نسب علمه المودع في القلم الاسمي وجعل
الانسان الكامل الذي هو العالم الصغير من حيث الصورة كتابا وسطا جامعاً
بين حضرة الاسماء وحضرة الاسماء وجعل القرآن العزيز خلق المخلوق على
صورته ليبين به خفي سيرته ورسورة مرتبة فالقرآن العزيز هو النسخة
الشارحة صفات الكمال الظاهر بالانسان والقائمة نسخة النسخة القرآنية
من غير اختلال ولا نقصان وكان كل نسخة تالية هي مختصرة الاولى كذلك
كانت القائمة آخر النسخ العلى والكتب الالهية الكلية خمسة على عدد
الحضرات الاول الاصلية فاولها الحضرة الفيضية العلمية النورية المحيطة بكل ما ظهر
ولها المعاني المجردة والنسب الاسماءية العلمية وتقالها حضرة الظهور والشهادة
ولها ظاهر الوجود الكوني المسمى بالكتاب الكبير وسائر الشخصيات الصورية
وحضرة الجمع والوجود والاختفاء والاعلان ولها الوسط وصاحبها الانسان وعن
يمين هذه الحضرة الوسطى حضرة بينها وبين الغيب المتقدم نسبتها اليه اقوي واتم
وكتابتها عالم الارواح واللوح المحفوظ المصون المحفوظ وعن يسارها حضرة
نسبتها الي الاسم الظاهرة مرتبة الشهادة اقرب وهي مستوي الصحف المنزلة على
الانبياء والكتب فالكتب الاربعة المذكورة جداول بحرا احكام مرتبة
الانسان المستورة وباقي المراتب الوجودية التفصيلية ينعين فيما بين هذه الالهيات
العلوية فان عليها تترتب احكام النسب الاصلية وما يقبها من الاسماء
المتصرفه في عوالم الملكية والجبروتية والملكوية والشخص الموجدات مظاهر

رفائق الاسماء والصفات فن كان مظهر الاحدي هذه المراتب الخمس قربت
نسبته منها في حضرة القدس فان حكم تلك المرتبة الاصلية فيه يكون اظهر واين
ونسبة كلامه وما يخاطب به من جهة الحق من حيث تلك المرتبة اشد
وامكن ولكل مرتبة من هذه الخمس كمال رباني يسد وحكمه ويدوم بحسب
قبول مظهر الانساني ومن كان مقامه نقطة وسط الدائرة وسلم من جذبات
الاطراف الجائرة كيتنا محمد صلى الله عليه وسلم فان كلامه يكون اعم حكما
والتنزيلات الواردة عليه اعظم احاطة واجمع علما لاستيعابه احكام المراتب
وحيطته فليس يخرج شي من حكم مقامه وقبضته ولهذا المقام اسرار سترت
باقرار وانكار واقرت في منزلها خوفا من اظهارها في غير وقتها وقبل بلوغ
محلها ولو جاز انشاؤها لبرزت اليكم وتليت آياتها عليكم ولكن سر قوله
لعالى لئين للناس ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل اليك ولا كل ما نزل عليك
وغير ذلك من الاشارات الالهية والحكم منع من التصريح بها هنالك
فوجب اعتبار التيه الالهي والوقوف عند ذلك ثم انه لما وقف العبد على
خزائن هذه الاسرار واستجلى منها ما شاء الله عند رفع الاستار لم يجد اولا
من جانب الحق لاظهار ما جاد به باعنا يوجب الافادة والاخبار ولا رغبة
بحمد الله الى طلب الظهور لاظهار فرجع السكوت والكتمان وغلب
بالتوفيق الالهي حكم الاختفاء على الاعلان ولم يزل هذا حاله الى ان جدد
له الحق داعية العزم كره اخرى من حيث السرفيه على التوجه اليه والتعرض
لنفحات جوده والاقبال بوجه القلب عليه ومنه عند ذلك التوجه لابه فتحا
جديد او جعل بصير بصيرته به لا بالفتح حديدا وقيامه بحق شكر نعمته من

غاية العجز قعودا وضمن من هذا الفتح ايضا من اسرار علم كتابه ما فتح به
مغالبي كثيرة من ابوابه ثم حرك الباطن لابرار نبذ من تلك الاسرار الى
اخوانه الالمين والابرار بداعية لاثمة بركتها مرجو من فضل الله الامن
من غايلتها **﴿فاستغاث﴾** العبد ربه في امضاء تلك الداعية رجاء ان يجعل لها
عنده ثمرة صالحة وكلمة باقية واستفتح باسم الله

﴿الكلام على فاتحة الكتاب﴾

والتعريف ببعض ماتحو به من لباب الحكم والاسرار الذي هو غذاء ارواح
اولي الاباب لموجب سرخفي وحكم امرجلي ونسب علي **﴿قال العبد﴾** وقد
عزمت بعون الله ان اسلك في الكلام بعد الاعراض عن البسط والاطالة
باب الاشارة والاياء والجمع بين لساني الکنم والافشاء مقتديا
بربي الحكيم العليم ومتبعا بمشيتته صراطه المستقيم فانه سبحانه هكذا
فعل في كلامه ولا سيما في هذه السورة ادرج فيها مع الایجاز علي كل معني
وصورة **﴿وارجوا﴾** انشاء الله ان لا امرج الكلام بتقل اقاول المفسرين ولا
التاقلين المتفكرين وغير المتفكرين غير ما يوجب حكم اللسان ويستدعيه من حيث
الارتباط الثابت بين الالتقاط والمعاني التي هي قوالب لما وظروف ومعان
بل اکتني بالمبات الالهية الذاتية عن آثار الصفات المكتسبة والعواري سايلا
ربي ان يجعل حلبة دثاري وخلعة شعاري عساي اثبت في جريدة عبيد
الاختصاص وامنع في كل الامور الخلاص من شرك الشرك والاخلاص والله
سبحانه بكل خير ملي وبالاجابته والاحسان اهل وولي **﴿وبعد﴾** فاعلموا ففهمكم
الله ان كل ماله مبادي واسباب وعلل فان تحقق العلم به انما يحصل بمعرفة اسبابه

ومباديه والوقوف من اصوله واسبابه عليه **﴿ولما﴾** كان القصد من انشاء هذا
المختصر يسان بعض اسرار الفاتحة المسماة بام القرآن اي اصله كان الاولي
ان يقع الشروع في الكلام على الاصل من اصله **﴿ولذا﴾** الكتاب اعني
القرآن العزيز من كونه ينطق به ويكتب حروف تتركب من حرفين الي
خمس احرف متصلة ومفردة فيظهر بنظمها عين الكلمة ونظم الكلمات
عين الآيات وينظم الآيات عين السور فهذه الاركان الاربعة التي هي الحروف
والكلمات والسور والآيات مظاهر الكلام الغيبي الاحدي ومنازل ظهوره
وجد اول بحره واشعة نوره وهي اي الاركان وان كانت مبادي الكلام
من حيث مرتبتي اللفظ والكتابة فهي فروع لما توفى من الاصول التي
لا تحقق بمعرفتها الامن اطلع على سر الحضرات الخمس المشار اليها وسر الظهور
والباطن والحد والمطلع فلماذا وسواء احتجت ان ابنه علي هذه الاصول وايين
سر الكتاب والكتابة والكلام والحروف والكلمات وغير ذلك
من المبادي والاسباب والتوابع المهمة واللوازم القريبة **﴿ولما﴾** كان الكلام
في التحقيق نسبة من نسب العلم او حكما من احكامه او صفة تابعة له كيف
قلت وجب علي لما التزمته التبييه علي سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكليته
المحاصرة واحكامه وموازنه وطرقه وعلاماته ومظاهره التي هي محل اشعة
انواره كما ستقف علي جميع ذلك انشاء الله تعالى فانا اقدم اول التمهيد
مشملا علي قواعد كلية اذكر فيها سر العلم ومراتبه ولوازمه المذكورة وسر
المراتب الاولي الاصلية الاسماوية والمراتب التالية لما في الحكم وسر
الغيبيين المطلق والاضافي وسر الشهادة وانقضا لما من الغيب وتبين كل

منها بالاخر وعلم مراتب التميز الثابت بين الحق وبين ما سواه وعلم مقام
الاشتراك الواقع بين مرتبتي الحق والكون واحكامه واسراره وسرالتقص
الرحماني ومرتبته وحكمه في العالم الذي هو الكتاب الكبير بالنسبة الى
الاعيان الوجودية التي هي الحروف والكلمات الربانية والحقائق الكلية
الكونية من حيث انه ام الكتاب الاكبر وبالنسبة الى المقام الانساني
وحروفه وكلماته وسريته الابداء وانما الصفة الحية وسر الغيرة
والتقسيم الظاهر من المقام الاحدي وعلم الحركة والقصد والطلب و
علم الامر الباعث على الظهور والظهار وعلم الكمال والتقص وعلم الكلام
والحروف والمخارج والنقط والاعراب ومراتبها الكلية وعلم الانشاء
والتأثير وسر الجمع والتركيب والكيفيات الفعلية والانفعالية وسر التصورات
الانسانية ومراتبها وعلم الافادة والاستفادة وعلم أدوات التفهيم والتوصيل وسر
البعد والقرب وسر الحجب المانعة من الادراك وسر الطرق الموصلة
الى العلم واقسامه وعلاماته واسبابه وسر الوسائط واثباتها ورفعها وسر
سريان احكام المراتب الكلية بعضها في البعض وكذا ماتحتها من الجزئيات
بحسب ما بينها من التفاوت في الحيلة والتعلق الحكيم وبيان التابعة اللاحقة
التفصيلية للمتبوعة السابقة الكلية وسر المناسبات وسر البديل والتشكيل
والالتبام وعلم الاسماء واسماء الاسماء وعلم النظائر الكلية وسر المثلية
والمضاهات والتطابق بسر تبعية التالي للتلو وبالعكس وذلك بالنسبة
الى الكتب الالهية التي هي نسخ الاسماء ونسخ الاعيان الكونية وما
اجتمع منها وتركب مما لا يخرج عنها وسر مرتبة الانسان الكامل وما يختص

به حسب ما يستدعيه الكلام عليه من كونه كتابا ونسخة جامعة وسر الفتح
والمفاتيح الحاكمة في الكتابين الكبير والمختصر وما فيها وما يختص من ذلك بفاتحة
الكتاب وسر القيد والتميز والاطلاق وسر البرازخ الجامعة بين الطرفين
وخواتم الفواخ الكلية وجوامع الكلم والاسرار الالهية هكذا الى غير ذلك
ما يستغف عليه انشاء الله تعالى فاني لا استحضر ما يسر الله لي ذكره على
سبيل الحصر لعدم الشبع والتأمل والجمع التفلي والتعمل ولهذا لم اسلك
في ايراد هذه الترجمة التي متعلقها الكلي هذا التمهيد المقدم الاسلوب
المعمود الذي جرت العادة ان يسلك في فهرست الفصول والابواب
المقدم ذكرها في اول الكتاب ثم اعلم ان الكلام علي سائر ما ذكرت ترجمة
انما يرد علي سبيل التنبيه الاجمالي حسب ما يستدعيه مناسبة الكلام على
الفاتحة وبمقدار ما يحتمل هذا المختصر ليتفصل للماتمل بهذه القواعد حمل
اسرار هذه السورة وتشوق له شغوس انوارها المستورة فلي الناظر في هذا
المسطور الراغب في استجلاء اسراره ومعانيه ان يتدبره حرفا وحرفا وكلمة
كلمة جامعة لكثرة المبثوثة فيه باضافة خواتمها الى سوابقها والحاق
متوسطات قوايدها باوائلها واواخرها فاذا انتظمت النشأة المعنوية
وتشخصت صورة روحانية الكلام في المرتبة الذهبية نظر اليها بين الاتصاف
والاستبصار ونظر اولي الايدي والابصار فيختم يعلم ما اودع في هذا
المختصر من غرائب الاسرار والعلوم ولطائف الاشارات والفهوم فما
وجد من فائدة وخير فليحمد الله عليه وما رأى من نقص وخلل لا يجد
له بمحلا صادقا او تاويلافي زعمه موافقا فليسرجه الى بقعة الامكان ان

لم يتلقه بالتسليم ويستحضر قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فان علم الله اعظم من ان يعصر في ميزان معين او ينضب بقانون مقنن هذا مع ان البشرية محل النقائص فما كان من عيب فيها ومن المشاهد لا من الشهود والوارد وفي قول العارف الامام لون الماء لون اناته شفاء تام والله ولي الارشاد والتوفيق لا حمد نهج وطريق التمهيد الموعود به اعلم ان هذا تمهيد يتضمن قواعد كلية يستعان ببعضها على فهم بعضها ويستعان بمجموعها على فهم كلام الحق وكلماته وخصوصا ما تضمنه هذا المسطور المتكفل لبيان بعض اسرار الفاتحة من غرائب العلوم وكليات الحقائق التي لا انة لاكثر العقول والافهام بها لغز مدركها وبعد غورها وخفاء سرها اذ كانت مما لا ينفذ اليها الا العلم الحارقة حجب العوايد والمرفوع عن اعين بصائر اربابها استار الطباع واحكام العقائد ولا يظفر بها الا من سبقت له الحسني وشملت العناية الالهية فان الله البني والمني وحظي بميراث من كان ربه ليسلة اسري به بمقام قاب قوسين او ادني وما من قاعدة من هذه القواعد الا وتشتمل على جملة من المسائل المتعلقة بامهات الحقائق والعلوم الالهية يمكن تقرير بعضها بالحجج الشرعية وبعضها بالادلة النظرية وسائر ما بالبراهين الذوقية الكشفية التي لا ينزع فيها احد ممن تحقق بالمكاشفات النورية والاذواق الثامة الجليلة اذ كانت لكل طائفة اصول ومقدمات مجميعون على صحتها مسلمون لها هي من جملة موازينهم التي ينون عليها ويرجعون اليها فتي سلت لمن سلت له من محقق اهل ذلك الشأن تأتي له ان يركب منها اقبسة صحيحة وادلة تامة لا ينزعه فيها ارباب

تلك الاصول التي هي من موازينهم ومع الممكن مما ذكرته وكون الامر كما يشته فاني لا اتعرض لتقرير ما يرد ذكره في هذه القواعد وما بعدها بالحجج الشرعية والادلة النظرية والذوقية تعرض من يلتزم ذلك في كلامه لكن ان قدر الحق تقرير امر في اثناء الكلام ذكرت ذلك تائيسا للمحبوبين وتسكيناً للضعفاء المترددين وتذكراً للمشاركين لكن اقدم في اول التمهيد فصلا انه فيه على مرتبة العقل النظري واهل الطلب الفكري وما ينتهي الفكر بصاحبه ليعلم قلة جدواه وسره وثمرته وغايته فيتحقق من يقف على هذا الكتاب وغيره من كلام اهل الطريق انه لو كان في الادلة الفكرية والتقارير الجدلية غناء وشفاء لم يعرض عنها الا نبياء والمرسلون صلوات الله عليهم ولا ورثتهم من الاولياء القائلون بحجج الحق والحاملون لما رضي الله عنهم هذا مع ان ثمة موانع اخر غير ما ذكرت منعني عن سلوك ماله في كلامي اشترت منها آني لم اؤثر ان اسلك في الكلام المتعلق بتفسير كتاب الله مسلك اهل الجدل والفكر لاسيما وقد ورد حديث نبوي يتضمن التحذير من مثل هذا وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم يمهدي كانوا عليه الا اوتوا الجدل وتلاوته بعد ذلك ما ضربوه لك الاجدلا الاية ومنها طلي لا يجاز ومنها ان قبلة مخاطبتي هذه بالقصد الاول هم المحققون من اهل الله وخاصته والمحبون لهم والمؤمنون بهم وباحوالهم من اهل القلوب المنورة الصافية والظاهرة السامية والعقول الواحدة الواية الذين يدعون ربهم بالنداء والمشي يريدون وجهه ويستمعون القول فيسمعون احسنه بصفاء طوية

وحسن اصفا بعد تطهير محملهم من صفتي الجدل والتزاع ونحوها متعرضين
لنجات جود الحق مراقبين له منظرين ما يبرز لهم من جنابه العزيز علي
يدي من وصل ومن اي مرتبة من مراتب اسمائه ورد بواسطة معلومة
وبدونها متلقين له بحسن الادب وازنين له بميزان ربهم العام تارة
والخاص تارة لا بموازين عقولهم فارباب هذه الصفات هم الموهلون
للاستفاد بنتاج الاذواق الصحيحة وعلوم المكاشفات الصريحة ومن
كان حاله ما وصفناه فلا يحتاج معه الى التقريرات النظرية ونحوها مما
سبقت الاشارة اليه فهو اما مشارك يعرف صحة ما يخبر به
باعتدائه منه للاستشراق بعين البصيرة على الاصل الجامع المخبر به وعنه
وامامون صحيح الايمان والقطرة صافي المحل ظاهره يشعر بصحة ما يسمع
من وراء ستر رقيق اقتضاء حكم الطبع وبقية الشواغل والعلايق المستجبة
في المحل والمباينة له عن كمال الاستجملاء لاعتن الشعور المذكور فهو
مستعد للكشف مؤهل للتلقي منتفع بما يسمع مرتق بنور الايمان الى مقام
اليمان فلماذا اكنى بالتنبيه والتلويح ورجعنا على البسط والتصریح اختصارا
وترجيحا لما رجع الحق سبحانه واختاره في كلامه العزيز لرسوله صلى الله عليه
وسلم وامره به حيث قال له وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر ولم يامر به باقامة المعجزة واظهار الحجة على كل ما ياتي به ويخبر عنه
معد كل فرد فرد من افراد مخاطبين المكلفين مع تمككه صلى الله عليه
وسلم من ذلك فانه صاحب الحجج الالهية الباهرة والايات المحققة الظاهرة
ومن اوتي جوامع الكلم ومنع علم الاولين والآخرين بل انما كان ذلك منه

بعض الاحيان مع بعض الناس في امور يسيرة بالنسبة الى غير ها والمقول
ايضا عن اوائل الحكماء وان كانوا من اهل الافكار نحو هذا انهم انما كان
دايمهم الخلوة والرياضة والاشتغال على مقتضى قواعد شراهم التي كانوا
عليها فتمت فتح لهم بامر ذكر وامنهم للتلاميذ والطلبة ما يقتضي المصلحة ذكره
لكن لسان الخطابة لا تقرير البرهان فان لاحت عندهم مصلحة ترجع عندهم
اقامة برهان على ما اتوا به وناقي لهم ذلك ساعة اذ قرروا وبرهنوا عليه
والا ذكروا ما قصدوا اظهاره للتلاميذ من قبله دون منازعة انتفع به ومن
وجد في نفسه وقفه او بدا منه نزاع لم يجيبه بل احواله على الاشتغال بنفسه
والتوجه لطلب معرفة حلية الامر فيما حصل له التوقف فيه من جناب الحق
 بالرياضة وتصفية الباطن ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو ثم انتشرت
صناعة الجدل بعد من عهد اتباعه المسمين بالمشائين واليهم واذا كان هذا حال
اهل الفكر والتأمل الاخذين عن الاسباب والمتوجهين الى الوسائط فما
الظن بالمستفيذين بنور الحق المتدين بهداه والسالكين على منهاج
الشريعة الحق النبوية الاخذين عن ربهم بواسطة مشكاة الرسل الذين
الملكية والبشرية وبدون واسطة كونه سابق آله ونممل ايضا كانه الحق
سبحانه على حال نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا
ويقوله ايضا وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا
لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم فقل
هذا الذوق التام يسمى علما حقا ونورا صدقا فانه كاشف سر الغيب ورافع

كل شكوك ورب **و**ها انا اذا ذكر المقدمة **و**الموضحة مرتبة الفكر
والبراهين النظرية وغايتها وحكم اربابها وما يختص بذلك من الاسرار
والنكت العلية بلسان الحجة الالهية على سبيل الاجمال ثم ابين
ان العلم الصحيح الذي العلوم النظرية وغيرها من بعض احكامه وصفاته
عند المحققين من اهل الله ما هو وبما ذا يحصل وما حكمه وما اثره ثم
اذكر بعد ذلك ما سبق الوعد بذكره انشاء الله تعالى ولولان
هذه المقدمة من جملة اركان التمهيد الموضح سر العلم ومراتبه
وما سبق الوعد ببيانته لم اورد في هذا الموضع ولم اسلك هذا النوع
من التقرير ولكن وقع ذلك تيسيرا للمعجوبين بان الاعراض عما
توهموه حجة وصفة كمال وشرط في حصول العلم البقيني وانه اتم
الطريق الموصلة اليه ليس عن جهل به بمرتبة بل لقلة جدواه
وكثرة آفاته وشغبه واذا اراد موافقة لما اختاره الحق للكل من عباده
واهل عنايته **و**صل **و**اعلموا ايها الاخوان تولاكم الله بما تولى به عباده
المقرين ان اقامة الادلة النظرية على المطالب واثباتها بالحجج
العقلية على وجه سالم من الشكوك الفكرية والاعتراضات الجدلية متعذر
فان الاحكام النظرية تختلف بحسب تفاوت مدارك اربابها والمدارك
تابعة لتوجهات المدركين والتوجهات تابعة للمقاصد التابعة لاختلاف العقائد
والعوائد والامزجة والمناسبات وسائر ما تابع في نفس الامر لاختلاف
آثار التجليات الاسماوية المتعينة والمتعددة في مراتب القوابل وبحسب
استعداداتها وهي المثيرة للمقاصد والمحكمة للعوائد والعقائد التي يتلبس

بها ويتعشق نفوس اهل الفكر والاعتقادات عليها فان التجليات في حضرة
القدس وينبوع الوحدة وحدانية النعت هيولانية الوصف لكنها تنضج
عند الورود بحكم استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية
والمواطن والافاق وتوابعها كالاحوال والامزجة والصفات الجزئية وما
اقتضاه حكم الاوامر الربانية المودعة بالوحي الاول الالهي في الصور
العلوية وارواح اهلها والموكلين بها فيظن لاختلاف الآثار ان التجليات
متعددة بالاصالة في نفس الامر وليس كذلك **و**ثم نرجع ونقول **و**فاختلف
للموجبات المذكورة اهل العقل النظري في موجبات عقولهم ومقتضيات
افكارهم وفي نتائجها واضطربت آراؤهم فما هو صواب عند شخص هو
عند غيره خطأ وما هو دليل عند البعض هو عند آخرين شبهة فلم يتفقوا في
الحكم على شيء بامر واحد فالحق بالنسبة الى كل ناظر هو ما استصوبه
ورجحه اطمأن به وليس تطرق الاشكال ظاهرا في دليل يوجب الجزم
بفساده وعدم صحة ما قصد اثباته بذلك الدليل في نفس الامر لانا
بمخامور كثيرة لا يتاتي لنا اقامة برهان على صحتها مع انه لا شك في
حقيقتها عندنا وعند كثير من المنسكين بالادلة النظرية وغيرهم
وراثينا ايضا امور كثيرة قررت بالبراهين قد جزم بصحتها
قوم بعد عجزهم وعجز من حضرهم من اهل زمانهم عن العثور على ما في مقدمات
تلك البراهين من الخلل والفساد ولم يجدوا شيئا يقدح فيها فظنوها براهين جلية
وعلوما يقينية ثم بعد مدة من الزمان تفتنوا بممن اتى بدم لا يدرك خلل
في بعض تلك المقدمات او كلها واظهروا وجه القلط فيها والفساد وانقدح

لمس من الاشكالات ما يوهن تلك البراهين ويريقها ثم ان الكلام في
 الاشكالات القادحة هل هي شبهة او امور صحيحة كالكلام في تلك البراهين
 والحال في القادحين كالحال في المثبتين السابقين فان قوي الناظرين في
 تلك البراهين والواقفين عليها متفاوتة كما بينا ولما ذكرنا ولحكم يحدث
 او يتوقع من بعض الناظرين في تلك الادلة بما يزيها بعد الزمان الطويل مع
 حماء السب على المتأمنين لها وانتمسكين بها قبل تلك المدة لمديدة وادنا جار
 الفلظ على بعض الناس من هذا الوجه بهاز على الكل مثله ولولا الفلظ والعشور
 عليه واضمبان لبعض ما لا يخلو عن الفلظ وبما لا يؤمن الفلظ فيه وان تأخر ادراكه
 لم يقع بين اهل العلم خلاف في الاديان والمذاهب وغيرها فهدا من جملة
 الاسباب المشار اليها ثم نقول ولا نأخذ بما اطمان به بعض الناظرين
 واستصوبه وصححه في زعمه باولي من الاخذ بقول مخالفه وترجيح رايه
 والجمع بين القولين والاقوال المتناقضة غير ممكن لكون احدا القولين مثلا
 يقتضي اثبات ما يقتضي الاخر فيه فاستحال التوفيق بينهما ونقول هما
 معا وترجيح احدهما على الاخر ان كان يبرهان ثابت عند المرجع فالحال فيه
 والكلام كالكلام والحال فيما مروا من يبرهان كان ترجيحا من غير
 مرجع يعتبر ترجيحه فتعذر اذا وجد ان اليقين وحصول الجزم التام ينتج
 الافكار والادلة النظرية ومع ان الامر كما بينا فان كثيرا من الناس الذين
 يزعمون انهم اهل نظرو دليل بعد تسليمهم لما ذكرنا يجدون في انفسهم
 جزما بامور كثيرة لا يستطيعون ان يشككوا انفسهم فيها قد سكروا اليها
 واطمانوا بها وحكموا بها كحال من لا ذوق ومن وجه كحال اهل الوهم مع العقل

في تسليم المقدمات والتوقف في النتيجة ولهذا الامر سرخني وربما الوح به
 فيما بعد انشاء الله تعالى ~~و~~ والقانون الفكري المرجوع اليه عند اهل
 الفكر منهم مختلفون فيه ايضا من وجوه حددها في بعض القرائين وكوهم منفعة
 عند البعض وعقيدة عند غيرهم وثانيها في حكمهم علي بعض ما لا يلزم عن القضا يا
 بانه لازم وثالثها اختلافهم في الحاجة الى القانون والاستغناء عنه من حيث
 ان الجزء النظري منه ينتهي الى البدعي ومن حيث ان القطرة السليمة
 كافية في اكتساب العلوم ومضية عن القانون ولم فيما ذكرنا اختلاف
 كثير لسامن يشغل بايراده اذ غرضنا التبيين والتاويل واخر ما تمسك
 به المثبتون منفعة الاولوية والاحتمال فقالوا انما نجد الفلظ الكثير من
 الناس في كثير من الامور وجدنا محققا مع احتمال وقوعه ايضا فيما بعد
 فاستغناء الاقل عنه لا ينافي احتياج الكثير اليه فاما الاولوية
 فاحتجوا بها جوابا لمن قال لم ~~ن~~ قد اعترفتم بان القانون يقسم الى ضروري
 ونظري وان الجزء النظري مستفاد من الضروري فالضروري ان كفي في
 اكتساب العلوم في هذا القانون كفي في سائر العلوم والافتقر الجزء
 الكسبي منه الى قانون آخر فقالوا الاحاطة بجميع الطرق اصون من الفلظ
 فتقع الحاجة اليه من هذا الوجه عملا بالاحوط واصابة بعض الناس
 في افكاره لسلامة فطرته في كثير من الامور وبعضهم مطلقا في جميعها
 بتأييد الهي خص به دون كسب لا ينافي احتياج الغير اليه ونظير هذا
 الشاعر ~~ن~~ طمع وبالحروض والبدوي المستمي عن نحو الساسة الى الحصري
 المتعرب ~~ن~~ ونحن نقول ~~ن~~ بلسان اهل التحقيق ان القليل الذي قد اعترفتم

باستغنائهم عن ميزانكم لسلامته فطرته وذكائه نسبة الى الموهلين للتلقي
من جناب الحق والاعتراف من بحر جوده والاطلاع على اسرار وجوده
في القلة وقصور الاستعداد نسبة الكثير المحتاج الى الميزان قاهر الله هم
القليل من القليل ثم ان الصمد عندهم في الاقيسة البرهان وهو اني ولي
وروح البرهان وقطبه هو الحد الاوسط واعترفوا بانهم غير مكتسب برهان
وانه من باب التصور لا التصديق فيحصل بما ذكرنا ان الميزان احد
جزء به غير مكتسب وان المكتسب منه انما يحصل بغير المكتسب
وان روح البرهان الذي هو عمدة الامر والاصل الذي يتوقف تحصيل
العالم المحقق عليه في زعمهم غير مكتسب وان من الاشياء مالا ينتظم على
صحتها وفسادها برهان سالم من المعارضة بل يتوجه عليه اشكال يعترف
به الخصم ومع ذلك فلا يستطيع ان يشكل نفسه في صحة ذلك الامر وهو جماعة
كثيرة سواء وهذا حال اهل الازواق ومذهبهم حيث يقولون ان العلم
الصحيح موهوب غير مكتسب واما التحصيل لنا بطريق التلقي من جانب الحق
وان لم يتم عليه البرهان النظري فانه لا يشككنا فيه مشكك ولا ريب عندنا
فيه ولا تردد وبوافقا عليه مشاركون من اهل الازواق وانتم فلا يوفق مصمم
بعضا الا لقصور بعضكم عن ادراك الخلل الحاصل في مقدمات البراهين التي
اقمت لاثبات المطالب التي هي محل الموافقة علي ما بسره في هذا التهديد وفي
الجملة قديين ان غاية كل احد في ما يطمئن اليه من العلوم هو ما حصل في ذوقه
دون دليل كسبي انه الحق فسكن اليه وحكم بصحة هو ومن ناسبه في نظره وشاركه
في اصل ما اخذه وما يستد له ذلك الامر الذي هو متعلق بضمته وبني

هل ذلك الامر المسكون اليه والمحكوم بصحته هو في نفسه صحيح علي نحو ما
اعتقد به من حيله ما ذكرناه لا ذلك لا يعلم الا لكشف محقق واخبارا لمي فقد
بان ان العلم اليقيني الذي لا ريب فيه يسر اقتناصه بالقانون الفكري والبرهان
النظري هذا مع ان الامور المثبتة بالبراهين على تقدير صحتها في نفس الامر وسلا
متها في زعم المتشكك بها نسبة الى الامور المحسنة والموقوف فيها لعدم انتظار
البرهان على صحتها وفسادها بسيرة حد او اذا كان الامر كذلك فالظفر بمعرفة
الاشياء من طريق البرهان وحده اما معذرة مطلقا وفي اكثر الامور ~~ولما~~
انصح لاهل البصائر والعقول السليمة ان لتحصيل المعرفة الصحيحة
طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال وطريق البيان الحاصل لذي
الكشف بصفية الباطن والاتجاه الى الحق والحال في المرتبة النظرية فقد
استبان مما اسلفنا في الطريق الآخر وهو التوجه الى الحق بالتمرية والافتقار
الى التم وتفرغ القلب بالكتابة من سائر التعلقات الكونية والعلوم والقوانين
ولما تعذر استقلال الانسان بذلك في اول الامر وجب عليه اتباع من
سبقه بالاطلاع والكمال من سلكي طريقه سبحانه ممن خاض لجة الوصول
وقاز بنيل البنية والمأمول كالرسل صلوات الله عليهم الذين جعلهم الحق
تعالى تراجمة امره وارادته ومظاهر علمه وعنايته ومن كملت وراثته
منهم علما وحالا ومقاما عساه سبحانه يحود بنور كاشف يظهر الاشياء
كاهي كما فعل ذلك بهم وجبا عنهم من اهل عنايته والهادين المهتدين
من برية ولهذا المقام اصول جمة ونكت مهمة اشير اليها فيما بعد وعند
الكلام علي سر الهداية حين الوصول الي قوله تعالى اهد الصراط المستقيم

حسب ما يقدر الحق ذكره شاء الله تعالى **فواصل** من هذا الأصل
اعلم ان لكل حقيقة من الحقائق المجردة البسيطة المظهرة التي تعين الموارد
والمتعينة بها سواء كانت من الحقائق الكونية او بما ينسب الي الحق بطريق
الاسمية والوصفية ونحوها لوازم وصفات ووجوهاً وخواصاً وتلك الصفات
وماد كرم من احكام الحقائق ونسبها فبعضها خواص ولوازم قريبة وبعضها
بعيدة فكل طالب معرفة حقيقة ما كانت لا بد وان يكون يسه وبينها
مناسبة من وجه ومناظرة من وجه فحكم المناظرة يودن بالتفقد مقتضي
للتطلب وحكم المناسبة يقتضي الشعور بما يراد معرفته والانسان من حيث
جمعية مائز لكل فرد من افراد الالعيان الكونية ومن حيث كونه نسخة
من مجموع الحقائق الكونية والاسما ئية يناسب الجميع فتمت طلب معرفة شيء
فانما يطلبه بالامر المناسب لذلك الشيء منه لا بما يفائره اذ لو انتفت المناسبة
من كل وجه لاستحال التطلب اذ الجهول مطلقاً لا يكون مطلوباً كما ان
ثبوت المناسبة ايضا من كل وجه يقتضي الحصول المنا في التطلب لاستحالة
طلب الحاصل وانما حصول الشعور ببعض الصفات والموارض من جهة
المناسبة هو الباغت علي طلب معرفة الحقيقة التي هي اصل تلك الصفة
الشعور بها اولا فتطلب النفس ان تدرج من هذه الصفة المعلومة او اللازم
او العارض وتوصل بها الي معرفة الحقيقة التي هي اصلها وغيرها من الخواص
والموارض المضافة الي تلك الحقيقة فتركيب الاقيسة والمقدمات طريق
نصل بها نفس الطالب بظهور العقري الي معرفة ما يقصد ادراكه من الحقائق
فقد نصل اليه بعد تعدي مراتب صفاته وخواصه ولوازمه تعديا عليا

وقد لا يقدر له ذلك اما بضعف قوة نظره وقصور ادراكه المشار الي سره
فيما بعد اولموانع اخر يعلمها الحق ومن شاء من عباده او سمعها اقامه كل
طائفة في مرتبة معينة ليعلم المراتب باربابها يتظم شمل مرتبة الالهية كما قيل

بيت

على حسب الاسماء يجري امورهم * وحكمة وصف الذات للحكم اجرت
وغاية مثل هذا ان يتمدي من معرفة خاصة الشيء اوصفته اولازمه البعد
او القرب الي صفة اولازم آخره ايضا وقد تكون الصفة التي تنتهي اليها
معرفة من تلك الحقيقة اقرب نسبة من الشعور بها اولالمثيرة للطلب وقد
تكون البعد علي تلك المناسبة الثابتة بينه وبين ما يريد معرفته وبموجب
حكم تلك المناسبة في القوة والضعف وما قدره الحق له فتمت انتهت قوة
نظره بحكم المناسبة الي بعض الصفات والخواص ولم ينفذ منها تعديا الي كه
حقيقة الامر فانه يطمئن بما حصل له من معرفة تلك الحقيقة بحسب نسبة تلك
الصفة منها ومن حيث هي وبحسب مناسبة هذا الطالب معرفتها منها ويظن
نه قد بلغ العاية وانه احاط علما لتلك الحقيقة وهو في نفس الامر لم يعرفها الا من
وجه واحد من حيث تلك الصفة الواحدة والعارض او الخاصة او اللازم وينبعث
غيره لطلب معرفة تلك الحقيقة ايضا بما جذب مناسبة خفية بينه وبينها من
حيث صفة اخرى او خاصة او لازم فيبحث ويخلص ويركب الاقيسة والمقدمات
ساعيا في التحصيل حتى ينهي مثالا الي تلك الصفة الاخرى فيعرف تلك الحقيقة
من وجه آخر بحسب الصفة التي كانت متبقي معرفته من تلك الحقيقة فيحكم علي
ايزة الحقيقة بما تقتضيه تلك الصفة وذلك الوجه زاعما انه قد عرف كما الحقيقة التي

قصد معرفتها معرفة تامة احاطية وهو غلط في نفس الامر وهكذا الثالث و
 الرابع فصاعدا فيختلف حكم الطرفين في الامر الواحد لاختلاف
 الصفات والخواص والاعراض التي هي متعلقات مداركهم ومستهاها من
 ذلك الامر الذي قصدوا معرفة كنهه والمعرفة اياه والميزة له عند فهم متعلق
 ادراك طائفة يخالف متعلق ادراك الطائفة الاخرى كما ذكر ولما مر به انه
 فاختلف تعريفهم لذلك الامر الواحد وتحديد مداه وتسميته اياه وتعبير
 هم عنه وموجب ذلك ما سبق ذكره وكون المدرك به ايضا وهو
 الفكر قوة جبرية من بعض قوئ الروح الانساني فلا يمكنه ان يدرك الاجزئية
 مثله لما ثبت عند المحققين من اهل الله واهل العقول السليمة ان الشيء لا يدرك
 بما يغاثره في الحقيقة ولا يؤثر شيء فيما يضاده وينافيه من الوجه المضاد
 والمنافي كما ستقف على اصل ذلك وسره عن قريب انشاء الله تعالى
 فتدبر هذه القواعد وتفهمها تعرف كثيرا من سر اختلاف الخلق في الله
 اهل الحجاب واكثر اهل الاطلاع والشهود ويعرف ايضا سبب اختلاف
 الناس في معلوما تهم كانت ما كانت ثم نرجع ونقول ﴿ كل ما تعلق به
 القوة الفكرية صفة من صفات الروح وخاصة من خواصه ادركت صفة مثله
 ومن حيث ان القوي الروحانية عند المحققين لا تتأثر الروح مع ان نسلم
 للاطران قد عرف حقيقة ما ولكن من الوجه الذي يرتبط بتلك الصفة
 التي هي متغير نظره ومعرفة ومنطقها وترتبط الصفة بها كما مر به
 ثم وقد ذهب الرئيس رحمه الله تعالى عن سبب اندي هو استناد اهل النظر ومقتداهم
 عند غشوه على هذا السراء من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة

او بطريق الدوق كما يرمي اليه في موضع من كلامه الى انه ليس في قدرة
 البشر الوقوف على حقائق الاشياء بل سيرة الانسان ان يدرك خواص
 الاشياء ولو ازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك امثلة جليلة معقنة وبين
 المقصود بيان منصف خير وسيما فيما يرجع الى معرفة الحق جل جلاله
 وذلك في آواخر امره بخلاف المشهور عنه في اوائل كلامه ولولا التزامي
 باني لا انتقل في هذا الكتاب كلام احد وسيما اهل الفكر ونقله التفاسير
 لاوردت ذلك الفصل ها استينافا للعبء على المجادلين المنكرين منهم
 عليهم بلسان مقامهم ولكن اضربت عنه الالتزام المذكور ولان غاية ذلك
 بين قصور القوة الانسانية من حيث فكرها عن ادراك حقائق الاشياء
 وقد سبق في اول هذا التمهيد ما يستدل به اليبس على هذا الامر
 المشار اليه وعليه وسببه وغير ذلك من الاسرار المتعلقة بهذا الباب
 وستزيد في بيان ذلك انشاء الله تعالى ﴿ فنقول ﴾ كل ما تعلق به
 المدارك العقلية والذهنية الخيالية والحسية جمعا وفرادى فليس بامر
 زايد على حقائق مجردة بسيطة تالفت بوجود واحد غير مقسم وظهرت
 لنفسها لكن بعضها في الظهور والحكم والحيلة والتعلق تابع للبعض
 فتسمى المتبوعة لما ذكرنا من التقدم حقائق وعلا ووسائط بين الحق
 وما يتبعها في الوجود وما ذكرنا وتسمى الثابتة خواص ولوازم وعوارض
 وصفاتا واحوالا ونسبا ومطلوبات ومشروطات ونحو ذلك ومتى اعتبرت
 هذه الحقائق مجردة عن الوجود وعن ارتباط بعضها ببعض ولم يكن
 شيء منها مفردا في شي اصل اختلعت عن كل اسم وصفة ونعت وصورة

وحكم حصره لا بالقوة فتبوت التمت والاسم والوصف بالتركيب
والبساطة والظهور والخفاء والادراك والمدركية والكلية والجزئية والتبعية
ولتنوعه وغير ذلك مما يساهيه وما ذكره للعقائد المحررة اما يصح ويبدو
بالحكم الوجودي عليها ولا يمكن من حيث تعين الوجود بظهوره في
مرتبة ما يحسبها وفي مراتب كاستزاد في بيان ذلك انشاء الله تعالى وبارتباط
حكاه بعضها ببعض وظهور بعضها بالوجود في البعض تباين علم
ذلك فالتعقل والشهود الاول الجلي للعقائد المتبوعة بفيد معرفة
كونها معني مجردة من شأها اذا تعقلت متبوعة ومحيطه ان تقبل صوراً
شئياً وتقرن بها مناسبة دنية بينها وبين الصور القابلة لها ولا تارها
والمقتربة بها وهذه المناسبة في حكم الاصل الجامع بينها والمشتغل عليها
وقد سقت الاشارة اليها وتعقل والشهود الاول الجلي للعقائد المتبوعة
بفيد معرفة كونها حقائق مجردة لاحكامها ولا اسم ولا نعت ايضاً ولكن
من شأها اهمتي ظهرت في الوجود العيني تكون عراضاً لجواهر والحقائق
متقدمة المتنوعة وصوراً وصف ولوازمه ونحو ذلك والصورة عبارة عما لا
يعقل تلك الحقائق الاول ولا تظهر لايها وهي اسنى الصورة ايضاً اسم
مشارك بطلق علي حقيقة كل شئ جوهر كـ او عرص وما كان وعلي
نفس النوع والشكل وتخطيط بقا حتي يقال هيئة الاجتماع صورة
كصورة الصف والمسكر وبقال صورة لمضم مستحيط كشرية ومعتولة
الصورة في نفسها حقيقة مجردة كسائر حقائق وداعرفت هدي الصور المشهورة
علي الاناء المبردة وعرف منه في سمي مظهر الخيا من التعريف

الذي اشترت اليه يتم كل ما لا يظهر الحقائق النبية من حيث هي غيب الا
به وقد استن لك من هذه القاعدة ان تأملتها حق التأمل ان الظهور
والاجتماع والايحاء والالظهار والاقتران والتوقف والمناسبة والتقديم
والتاخر والهيئة والجوهرية والعرضية والصورية وكون الشئ مظهراً او
ظاهراً او متبوعاً او تابياً ونحو ذلك كلها معان مجردة ونسب معقولة
وإرتباط بعضها ببعض وتألفها بالوجود الواحد الذي ظهرت به لها
كما قلنا يظهر لبعض على البعض تفاوت في الحيلة والخلق والحكم
والتقدم والتاخر بحسب النسب المسماة فعلاً وانفعلاً وتأثيراً وتأثراً وتبعية
ومتبوعة وصفة وموصوفة ولزومية وملزومية ونحو ذلك مما ذكره ولكن
وجود الجميع وبقاؤه انما يحصل بمران حكم الجمع الاحدي الوجودي
الآلي المظهر لها والظاهرة الحكم في حضرته بسريره وارادته وبدان
تقرر هذا فاعلم ان معرفة حقائق الاشياء من حيث بساطتها وتجرداتها في
الحضرة العلمية الاقي حديثها متمذر وذلك لتعذر ادراكنا شيئاً من
حيث احديتنا اذ لا تخلو من احكام الكثرة اصلاً وانما لانعلم شيئاً
من حيث حقائقنا المجردة ولا من حيث وجودنا فحسب بل من حيث
انصاف اعياننا بالوجود وقيام الحياة بنا والعلم وارنفاع الموانع الحائلة
بيننا وبين الشئ الذي نروم ادراكه بحيث يكون مستعداً لان يدرك
فهذا اقل ما يتوقف معرفتنا عليه وهذه جمعية كثرة وحقائق الاشياء
في مقام تجردها وحدانية بسيطة والواحد واليسيط لا يدركه الا واحد
وبسيط كما او مات اليه من قبل وعلي ما سيوضح سره عن قرب

انشاء الله تعالى فلم تعلم من الاشياء الا صفاتها واعراضها من حيث هي صفات ولوازم لشيء مالا من حيث حقائقها المجردة اذ لو ادركنا شيئا من حيث حقيقته لا باعتبار صفة له او خاصة او عارض او لازم لجاز ادراك مثله فان الحقائق من حيث هي حقائق متماثلة وما جاز على احد من الملمين جرد على الآخر والمعرفة الاجمالية المتعلقة بحقائق الاشياء لم تحصل الا بعد تعلقها من كونها متعينة بما تعينت به من الصفات والخواص او العوارض كما عرفنا الصفة من حيث تعيينها بمفهوم كونها صفة لموصوف ما باما كنه الحقيقة من حيث تجردها فانه لم يمتدز الا من الوجه الخاص بارتفاع حكم السب والصفات الكونية التقيدية من العارف حال تحققه بمقدم كت سمعه وصبره وبالمرتبة التي فوقها المجاوزة لما المختصة بقرب الفرائض كما سوي الى سر ذلك ان شاء الله تعالى ولهذا السر الذي نبهت على بعض احكامه اسرار اخر غامضة جدا بسر تفهيمها وتوصلها احدها حكم تحلي الحق الساري في حقائق الممكنات الذي اشار شيخ الامام الاكمل رضي الله عنه الى خاصة من خواصه تتعلق بما كتابه وذلك في قصيدة الآلية يتاحي فيها ربه يقول في اتاءها بيت

ولست ادرك من شيء حقيقته * وكيف ادركه وانتم فيه

فلما وقف المراهون للتلقين من الجبابرة الآل على مرتبة الاكوان والوسائط على هذه المقدمات والنازل وتدوا بمجذبات العناية الآلية ما فيها من الحجب والمعاقد شهدوا في اول امرهم بصائرهم ان صورة العالم مثال لعالم المعاني والحقائق فعلموا ان كل فرد فرد من افراد صورته مطهر ومثال

حقيقة معصية عيبة وان نسبة عضو لاسان الذي هو اسمة الجامعة في قواه الدالة نسبة صور العالم الى حقيقته الساطنة والحكم كالحكم محل بصير الانسان دالة الى مصرات كحل البصيرة باسمة في المعقولات المعوية والمعلومات العيبية ولما عجز الصرع عن ادراك المبصرات الخفية مثل الدرات والهبئات ونحوها وعن المبصرات العالية كوسط قرص الشمس عند كمال نوره فانه يتجمل فيه سواد يحجزه عن ادراكه مع انه لم ان الوسط مع الانوار ولا شعة طهران تعلق الادراك الصري بما في طرفي الافراط والتفريط من الخفاء والظهور التام متعذر كما هو الامر في النور المحض والظلمة المختصة في كونها حجابين وان بالمتوسط بينهما الناتج منها وهو الضياء تحصل الفائدة كما استعرفه ان شاء الله تعالى فكذلك العقول والمبصرات المتدرك للمعقولات والمعلومات المتوسطة في الخفارة والعلو وتجزع المعقولات الخفية مثل مراتب الامزجة والتغيرات الجزئية على التعيين والتفصيل كالنماء والذبول في كل آن وعن ادراك الحقائق العالية القاهرة ايضا مثل ذات الحق جل وتعالى وحقايق اسمائه وصفاته الاباق كما ذكرنا وراوا ايضا ان من الاشياء ما تعذر عليهم ادراكه للبعد المفرط لحركة الحيوان الصغير من المسافة البعيدة وحركة جرم الشمس والكواكب في كل آن وهكذا الامر في القرب المفرط فان الهواء لاتصاله بالحدقة يتمدز وكفس الحدقة هذا في باب المبصرات وفي باب المعقولات والبصائر كالنفس التي هي المدركة من الانسان واقرب الاشياء نسبة اليه فيدرك الانسان غيره ولا يدرك نفسه وحقيقته فتتحقق بهذا الطريق ايضا عجز البصائر والابصار عن ادراك الحقائق

موجود من حيث نونها في العلم الآلى لا تفارق الموصوف فظهر من
 هذه الوجوه المذكورة ما سأتأخر ولا سيما باختار عدم المعاصرة العلم
 امدات عد من يقول به دالو هية نسبة وعلومية نسبة والتعين نسبة
 وكذا الوحدة المنعوت بها الالهية نسبة والتعين الممكنة من حيث
 تعريها عن الوجود نسبة والتوجه الآلى لا يجاد بقول كن ونحوها
 نسبة والتعيني لتعين من الغيب الذاتي المطلق والمخصص بنسبة الارادة
 ومتعلقها من حيث تعبه نسبة والاشترائك الوجودى نسبة وكذا
 العلمي فصحت المناسبة بما ذكرنا الآن وبما اسلفنا وغير ذلك مما سكتنا
 عنه احترازا عن الافهام القاصرة والعقول الضعيفة والآفات اللازمة
 لما فطر سر الارتباط فحصل الاثر رابطة المناسبة بين الاله والمالوه
 ثم نقول **ثم** فلما ادرك السالكون من اهل العناية ما ذكرنا ووقفوا
 على ما اليه اشرا علموا ان حصول العلم الدوقي الصحيح من جهة الكشف
 الكامل الصريح يتوقف بعد العناية الآلية على تعطيل القوى الجزئية
 الظاهرة والباطنة من التصريفات التفصيلية المختلفة المقصودة لمن
 نسب اليه وتفرغ المحل عن كل علم واعتقاد بل عن كل شئ ما عدا
 المطلوب بالحق ثم الاقال عليه علي ما يعلم نفسه بتوجهه كلي جملي
 مقدس عن سائر التعيينات المادية والاعتقادية والاستحسانات التقليدية
 والتعشقات النسبية على اختلاف متعلقاتها الكونية وغيرها مع توحد
 العزبة والجمعية والاخلاص التام والمواظبة على هذا الحال على الدوام
 وفي اكثر الاوقات دون فترة ولا تقسم خاطر ولا تشتت عزيمة

فجيش تتم المناسبة بين النفس وبين العجب الآلى وحضرة القدس الذي
 هو يسوع الوجود ومعدن التجليات الاسماوية الواصلة الى كل موجود
 والمتعينة المتعددة في مرتبة كل متجلي له وبجبه لا بحسب المتجلي الواحد
 المطلق سبحانه وتعالى وشانه ولكن لهذه التجليات واحكامها وكيفية
 قولها وتلقي آثارها وما يظهر منها وفي القوابل اسرار جليلة لا يسع
 الوقت لذكر تفاصيلها وانما اذكر على سبيل الاجمال والتمهيد ما يستدعي
 هذا الموضع والمقام العلمي الذي نحن بصدد بيان مراتبه واسراره ذكره
 الله تعالى **﴿وصل من هذا الاصل﴾** اعلم ان امداد الحق وتجلياته
 واصل الى العالم في كل نفس وبالتحقيق الاثم ليس الاتجلي واحد يظهر
 له بحسب القوابل ومرتبتها واستعداداتها تعينات فليحقه لذلك التعدد
 والتنوع المختلفة والاسماء والصفات لان الامر في نفسه متعدد او
 وروده طار ومتعدد وانما التقدم والتأخر وغيرها من احوال المكات
 التي توم التجدد والطريان والتقدير والتغير ونحو ذلك كالحال في التعدد
 والا فالامراجل من ان ينحصر في اطلاق او تقيدا واسم اوصفة او
 نقصان او مزيد وهذا التجلي الاحدى المشار اليه والاقى حديثه من بعد
 ليس غير النور الوجودي ولا يصل من الحق الى المكات جدا لانصاف
 بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام المكات وآثارها
 تنصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالتجلي الوجودي الواحداني
 المذكورة ولما لم يكن الوجود ذاتا لسوي الحق بل مستمدا من تجليه
 افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي مع الآلات دون

الوجودية الالهية والكونية وما تشتمل عليه من معاني والاسرار وطهران
 العلم الصحيح لا يحصل بالكسب والعمل ولا تستعمل القوى البشرية
 بتحصيله ما لم تجد الحق بالفيض الاقدس الغيبي والامداد بالتجلي النوري
 العلمي الذاتي الآتي حديثه لكر قول تجلي يتوقف علي استعد دست
 للناسبة بين التجلي والتجلي له حتي يصح الارتباط الذي يتوقف عليه الاز
 فان لكل تجلي في كل متجلي له حكما واثرا وصورة لا محالة او كما الخلد الشهودي
 الذي يتضمنه العلم الذوقي المحقق هذا مع ان نفس التجلي من حيث تعبه
 وظهوره من العيب المطلق الذاتي هو تأثير الهي متعين من حضرة الذات
 في مرتبة التجلي له اذ هو المعين والمخصص وفهم والاثر من كل مؤثر في كل
 مؤثر فيه لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الانبساط والمناسبة
 معنوية لا تغفل الا بين المتناسبين ولا خلاف بين سائر المحققين من اهل الشرائع
 والاذواق والعقول السليمة ان حقيقة الحق سبحانه مجهولة لا يحيط بها علم احد
 سواء لعدم المناسبة بين الحق من حيث ذاته وبين خلقه اذ لو ثبت المناسبة
 من وجه لكان الحق من ذلك الوجه مشابها للخلق مع امتيازهم عنهم بما
 عدا ذلك الوجه وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فليزم التركيب
 المؤذن بالفقر والامكان المنافي للفني والاحدية ولكان الخلق ايضا مع
 كونه ممكنا بالذات ومخلوقا مما ثل للخلق من وجه لان من مائل شيئا فقد
 مائله ذلك الشيء والحق الواحد الفني الذي ليس كئله شيء يتعالي عن
 كل هذا وسواء مما لا يليق به ومع صحة ما ذكرنا من الامر المتفق عليه
 فان تأثير الحق في الخلق غير مشكوك فيه فاشكل الجمع بين الامرين

وعر الاطلاع المحقق علي الامر الكاشف لهذا السرمع ان جهود الناس
 يظنون انه في غاية الجلاء والوضوح وليس كذلك وانا المع لك بعض
 اسراره انشاء الله تعالى فاقول ان اذ اشاء الحق سبحانه وتعالى ان يطلع
 علي هذا الامر بعض عباده عرفهم اولاسرنت ذاته الغنية عن العالمين
 بالالوهية وما تبعها من الاسماء والصفات والنعوت ثم اراهم ارتباطها بالمالو
 واوقفهم علي مراتب الصفات المنبذ علي توقف كل واحد من المتضامين علي
 الآخر وجودا وتقدير فظهر لهم وجه ما من وجوه المناسبة ثم تمت
 الالوهية بالوحداية الثابتة عقلا وشرعا ووجد وهانسة معقولة لاعتين
 لها في الوجود فتشهد واولجها آخر من وجوه المناسبة وعرفهم ايضا
 ان لكل موجود سواء كان مركبا من اجزاء كثيرة او بسيطا بالنسبة
 احدية تحته وان كانت احدية كثرة وان الغالب والحاكم عليه في كل
 زمان في ظاهره وباطنه حكم صفة من صفاته او حقيقة من الحقائق التي
 تركت منها كثرته دما من حيث ظاهره فلملة احدي الكيفيات
 الاربع التي حدث عن اجتماعها مزاج بدنه علي باقيا واما من جهة
 الباطن فهو ايضا كذلك لان الارادة من كل مرید في كل حال وزمان
 لا يكون لها الا متعلق واحد والقلب في الآن الواحد لا يسع الا امرا
 واحدا وان كان في قوته ان يسع كل شيء واراهم ايضا احدية كل شيء
 من حيث حقيقة المسماة ماهية وعينا تبرز في عبارة عن نسبة كون الشيء
 متعينا في علم الحق اذ لا يعلم الحق نسبة من نسب ذاته اوصفه ذاتية لا
 تقارق الموصوف كيف قلت علي اختلاف المذهبين نسبة معلومة كل

فترة ولا انقطاع ادلوا انقطاع الامداد المذكور طرفة عين لقي العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن والوجود عارض له من موجد. ثم نقول * ولا يخلو السالك في كل حين من ان يكون الغالب عليه حكم التفرقة او الجمع الواحداني المت كانه لا يخلو ايضا فيما يقام فيه من الاحوال من غلبة حكم احدي صفاته على احكام باقية كما ينشأ فان كان في حال تفرقة واعنى بالتفرقة هنا عدم خلو الباطن من الاحكام الكونية وشوايب التعلقات فان التجلي عند وروده عليه ينسب بحكم الصفة الحاكمة علي القلب وينسب بحكم الكثرة المستوية عليه ثم يسري الامر سر الارتباط في سائر الصفات الفانية والقوي البدنية سريان احكام الصفات المذكورة فيها يصدر عن الانسان من الافعال والآثار حتي في اولاده اعماله وعباداته التابعة لئنه وحضوره العلوي والنتائج الحاصلة من ذلك كله عاجلا واجلا وتذكر قوله صلى الله عليه وسلم الولد سرلايه * والرضاع بغير الطباع ونحو ذلك مما انضج عند اولي البصائر والالاباب فلم يختلفوا فيه وكا نصباغ النور العديم اللون بالوان ما يشرق عليه من الزجاج فتكثر صفات التجلي بحسب ما يشرق ويمر عليه ويتصل به من صفات التجلي له وقواه حتي ينفذ فيه امر الحق للزم لذلك التجلي فدا انتهى السالك الي العادة التي حدها الحق وشاء ما انسحق عن التجلي حكم تلك الصفات الكونية فيعود عودا مصوبا الي حضرة العيب بتفصيل بطول وصفه بل يحرم كشمه وهكذا حكم التجليات الالهيه مع اكثر العالم قيامه فيه فان او امر الحق الا رادية الذاتية تنفذ فيهم وهم

لا يشعرون سر مودها ومصدرها من كان التجلي له في حال جمع متوحد مع التعري عن احكام التعلقات الكونية علي نحو ما مر ذكره فان اول ما يشرق نور اتجلي على قلبه الواحداني المت التام التجلي المقول عن صده الاكوان والعلائق توحدت احكام الاحديات لكليه المتشعة من الاحدية الاصلية في المراتب التي اشتملت عليها ذاته حكم احدية عينه الثابتة واحدية التجلي الاول الذي ظهر به عينه له وبهذه الاحدية من حيث التجلي المذكور قبل العبد الامداد الالهي الذي كان به بقاؤه الي ساعته تلك ولكن بحسب الامر الغالب عليه واحدية الصفة الحاكمة عليه حين التجلي الثاني الحاصل لدي الفتح بل المنتج له فالدي للعين الكتبية التجلي الاول تقيده بصفة التميز فقط والدي للصفة الغالبة الوجودية صبغ التجلي بدينه بوصف خاص يقيد حكما معين او احكاما مشتت كما سبق التيه عليه فاذا حصل التوحيد المذكور اندرجت تلك الاحكام المتعددة المسوية الي الاحديات والمتفرعة مهني الاصل الجامع لها فانصهر المحل والصفة الحاكمة بحكم التجلي الاحدي الجمعي ثم ينسحق التجلي بحكم المحل ثم اشرق ذلك النور علي الصفات والقوي وسري حكمه فيها فتكنس حائلته سائر حقائق ذات التجلي له وصفاته حكم ذلك التجلي الواحداني وينسحق به انصباغا بوجوب اضمحلال احكام تلك الكثرة واختفائها دون زوالها بالكليه لاستحالة ذلك ثم لا يخلو اما ان يتعين التجلي بحسب مرتبة الاسم الظاهر او بحسب مرتبة الاسم الباطن او بحسب مرتبة الاسم الجامع لانحصار كليات مراتب التجلي فيما ذكرنا فان احصى بالاسم الظاهر

وكان المتجلي في عالم الشهادة افاد المتجلي له رؤية الحق في كل شيء
 رؤية حال فظهر سر حكم التوحيد في مرتبة طبيعته وقواها الحبة
 والحيالية ولم يزهد في شيء من الموجودات وان اختص بالاسم الباطن
 وكان ادراك المتجلي له ما ادركه بعالم غيبه وفيه افادة معرفة احدية
 الوجود وفيه عن سوي الحق دون حال وظهر سر التوحيد والمعرفة
 اللازمة له في مرتبة عقله وزهد في الموجودات الظاهرة وضيق عن كل
 كثرة وحكمها وان اختص المتجلي بالاسم الجامع وادركه المدرك من
 حيث مرتبة الوسطي الجامعة بين النيب والشهادة وفيها استشرف علي
 الطرفين وفاز بالجمع بين الحسين ولهذا المقام احكام منداخلة واسرار
 عاضدة يقضي شرحها الى بسط وتطويل فضربت من ذكرها طلبا للابحار
 والله ولي الهداية **ثم نقول** وهذه التجليات هي تجليات الاسماء فان
 لم يطلب علي قلب المتجلي له حكم صفة علي التبيين وتظهر عن سائر
 التملقات بالكلية حتي عن التوجه الي الحق باعتقاد خاص او الالتجاء
 اليه من حيث اسم مخصوص او مرتبة وحضرة معنية فان التجلي حينئذ
 يظهر بحسب احدية الجمع الذاتي فتشرق شمس الذات علي مرآة
 حقيقة القلب من حيث احدية جمع القلب ايضا وهي الصفة التي صح
 بها للقلب الانساني مقام المضاهاة وان يتسع لانطباع التجلي الذاتي
 الذي ضاق عنه العالم الاعلي والعالم الاسفل بما اشتمل عليه كما ورد به
 الاخبار الآتية بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما وسعني ارضي
 ولا سمائي ووسعني قلب عبي المومن التي التي وان يكون مستوي له

وظاهر بصورته ثم تجر ساحة القلب بالاستواء الآتية ويتفرع جد اوله
 بعد التجرد والتوحد بحسب نسب الاسماء علوا في مراتب صفاء
 الروحانية وسفلا في مراتب قواء الطبيعة وتحرق حينئذ اشعة شمس
 الذات السمائية بالسبحات متعلقات مدارك البصر وتقوم القيمة المختصة
 به فيقول لسان الاسم الحق لمن الملك اليوم فاذا لم يبق نسبة كونه يظهر
 لها حكم وعين ودعوي اجاب الحق نفسه بنفسه فقال الله الواحد القهار
 فانه قهر بالحكم الآخر من تجليه الاول المستبين فيمن حاله ما ذكرناه انفا
 احكام الاكوان ودعوي الاغيار المزاجين لمقام الربوبية والمنازعين
 لاحد بته باخاء وكثرتهم حكمها فاد استهلكوا تحت قهر الاحدية وصاروا
 كأنهم اعجاز نخل خاوية ولم تر لهم من باقية ظهر سر الاستواء الآتية
 الجمعي الكمي علي هذا القلب الانساني فيطبق لسان مرتبة المسوي عمو
 ما نطق عقيب الاستواء الرحاني فيقول له ما في السموات وهي مرتبة
 العلوم من صفات الانسان المذكور الذي هو مستوي الاسم الله وصاحب
 مرتبة المضاهات كما بين وما في الارض وهو مرتبة سفلة وطبيعة من
 حيث الاعتبار ايضا وما بينها وهو مرتبة جمعه وما تحت الثرى وهو نتائج
 احكام طبيعته التي سفل عن مرتبة الطبيعة من كونها منفعة عنها اذرتة
 المنفعة تحت مرتبة الفاعل من كونه فاعلا وتم الامر وحينئذ يظهر قرب
 القرائض المتقابل لقرب الوافل المشار اليها في الحديثين المشهورين
 بكنت سمعه وبصره وبقوله ان الله قال علي لسان عبده سمع الله لمن حمده
 ثم يقول لسان مرتبة الاسم الله الله لاله الاهوله الاسماء الحسي لا انقلاب

كل صفة وقوة من صفات العبد وقوة اسماء الحق وبقي بعد
مستورا خلف حجاب غيب ربه فيشد لسان حاله حقيقة لا مجازا
شعر

تسترت عن دهري بظل جناحه * فبني تري دهري وليس يراني
فلو نال الابام ما اسمي مادرت * واين مكاني ما درين مكاني
لانه تنزه عن الكيف والايين وحصل في العين وحنجب من حجب مرتبة
عن عقل كل كون وعين في مقدم مرة وصور ثم بني عليه من ثلث
الاشارات بلسان الحال قوله تعالى وقد مراني ما عملوا من عمل وهي
الاحكام الكونية مظهر حكم كثيرة من حيث ظهورها هذا الالسان
ونسمة العمل فيها اليه فعمده هذا مشورا باحدية الجمع لا لحي كما مر
ذكره اصحاب الجمة وهم اهل السر الالهي اعني المشرابه يومئذ خير
مستقرا واحسن مقيلا واي مقبل ومستقر خير واحسن من انشوت
في غيب الذات وستره والتحرز من عبودية الاكون ولا غير وقيام الحق
عنه بكل ما يريد سجنه منه ثم قال ويوم تنشق السماء يا نعم فاسماء
بلسان المقام المشار اليه لمرتبة العلولا محنة والعلوي حقيقة للمرتب بحكمة
هك تبرز في سائر الموجودات ادلائر مخصوص بها وعلو درجة المور علي
درجة المور فيه معلومة فالتمام هو الحكم الالهي المب عليه في التعريفات
النبوية والالهيبة وقد اشترت الي انه النفس الرحاني وحضرة الجمع و
النور الكاشف للموجودات والمحيط بها والمظهر بفتحها وانشقاقه تميزها
العلي الغيبي الازلي ولذلك اخبر سبحانه عن نفسه وحكمه في آخر الامر يوم القيمة

بقوة قل يشرؤون الا ان ياتيهم الله في ظن من تمام الآيه فيصل بين
لامور ويبيد الحيث من الطيب فظهر في الخاتمة سر السابقة الاولى
وتت المساعدة الظاهرة حكم لامر الجمع بين الاول والآخر والاصل
وظاهر وفيه ثم نقول ولا شك ان مرتبة هذا العبد المشرابه
امثاله من جملة المراتب الداخلة تحت الحبيطة العمانية المذكورة فيظهر بما
فلا تميز مرتبة من حيث نسبة المديونية وظلمته الامكانية من مرتبة موجد
برجوع الحكم الوجودي المستعار الي الحق الذي هو الوجود البحت
والنور الخالص وتنزل الملكة التي هي مظاهر الاسماء حاملة للرسالات
الذاتية في المنازل التي لها في مقام هذا العبد الجامع الخايز من حيث
كونه سعة ومرة ذمة صورة حضرة ربه حين تقديس ربه به عن
طهات الشربة ولاحكام الكونية فاذا استقرت الاسماء في المنزل
المذكورة وذلك بقلب صدته وقواه اسماء وصدت آليه كما ومات
اليه ترتب حينئذ حكم الآية التي تلي هذه الآيات وهي قوله تعالى
الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما عني انكافيرين الساترين كما قد
بكثرتهم احكام الاحدية غير ان الله بعصر علي الشبي ذهب عنه وبصر
علي السات صاحب هذا الحق قل تحقق بمقدم مذكور الاسرار
والخفي مما قلناه اشد السر والتحقق والتجلي بما وصفنا اشد الصعوبة
ولكن عند الصباح يحمد القوم السري جعلنا الله وسائر الاخوان من
هل هذا المقام العلي وارباب هذا الحال السني ثم نقول بذكره
تهي اسالك الى هذا المقام المستور وتحقق بمشرحه من الامور

ورأي بعين ربه ربه وتحقق بعكس ذلك ايضا اضيف العلم والمعرفة اليه
من حيث ربه لا من حيث هو ولا يحسبه وكذا سائر الصفات ثم يعلم
علي هذا الوجه نفسه ايضا اني في اقرب الاشياء الكونية نسبة اليه ولكن
بعد التحقيق بمعرفة الرب علي النحو المشار اليه ثم يعلم ما شاء الحق ان يعلم به
من الاسماء والحقائق المردة الكلية بصفة وحدانية جامعة كلية نزيهة البتة
يكون علمه بمقتضى الاشياء وادراكه لما في مرتبة كليتها حاصل بالصفة
لوحدة الجامة الالهية الحاصلة لدي النبي المذكور الصانع له
والمذهب باحدى حكم كثرته الكونية الامكانية وحكم احدياته المبه
عليها من قبل عند الكلام علي سر لائز والماسة فتذكر ثم يدرك حكمه
ثبت الحقيق وحوصلها وعراصها ودارها باحكام هذا النبي لاحدي
الخمسة الكلية المذكورة اني تبي ٣ لتلس بحكم هذا النبي
بداقي والنور اعني النبي المشار اليه وسردت وصورته ان الاسان يرفع
بين الحضرة الالهية والكونية ونسبة جامعة لها ولما اشتملنا عليه كما ذكر
ميس شي من لائز الاول هو مرسم في مرتبة التي هي عبارة عن
جميعه وتبين بها اثبت عليه نسجة وجوده وحوصلها مرتبة في كل وقت
وحال ونسبة وموطن هو ما يستدعيه حكم نسبة اني يهويين ذلك
حال والوقت والنسبة والموطن واهله كما هو نسبة الحق من حيث نسبة تعلقه
بالعلم وتعلق العلم به وقد سفت الاشارة الي ذلك فدام يتخلص الانسان من
ربعة قيود الصفات الخزئية والاحكام الكونية يكون ادراكه مقيدا
بحسب نسجة الجرئية الحاكمة عليه علي الوجه المذكور فلا يدرك بها

الاما بقا بلها من امثالها وما تحت حيطتها لا غير فاذا تجرد من احكام
القيود والميول والمجاذبات الانحرافية الاطرافية الجزئية وانتهي الي هذا
المقام الحمي الوسطي المشار اليه الذي هو نقطة المسامحة الكلية ومركز
الدائرة الجامعة لمراتب الاعتدالات كلها المصنوعة والروحانية والمثالية
والحسية المشار اليه انما وانصف بالحال الذي شرحتة قام للحضرتين في
مقام محادته المصنوعة البرزخية فواجهها بداته لحال النقطة مع كل جزء
من اجزاء المحيط وقابل كل حقيقة من الحقائق الالهية والكونية بما فيه
منها من كونه نسجة من جملتها فادرك بكل فرد من افراد نسجة وجوده
ما بقا بلها من الحقائق في الحضرتين فحصل له العلم الحق بمقتضى
الاشياء واصولها وماديا لا ادراكه لها في مقدم تجربتها ثم يدرك
من حيث جملتها وجميعها بمجملته وجميعه فلم يختلف عليه امر ولم ينقص
عليه حال ولا حكم بخلاف من بين حاله من قبل ولولا القيود الآتي
ذكرها لاستمر حكم هذا الشهود وظهرت آثاره علي المشاهد ولكن الجمعية
التامة الكمالية تمنع من ذلك لانها تقضي الاستيعاب المستلزم لظهور
بكل وصف والتلس بكل حال وحكم والثبات علي هذه الحالة الخاصة
المذكورة وان جل يقدح فيما ذكرنا من الحيلة الكمالية والاستيعاب
الذي ظهر به الحق من حيث هذه الصورة العامة الوجودية التامة التي
هي الميزان الانم والمطهر الاكل الاشمل الاعم ثم نقول ٤ ومن
تأخر هذا الدوق الشامل والكشف الكامل الاستشراق علي عايات
المدارك المعكروية والاطلاعات الطرية وغير نظرية اني لا تعدي

العوارض والصفات والخواص والوارث كما سبق التنبيه عليه فيعرف
صاحبه غاية ما ادرك كل مفكر بفكره واطلع عليه بحسه ونظيره
ويعرف سبب تخطية الناظرين بعضهم بعضا وما الذي ادركوه وما فاتهم
ومن اي وجه اصابوا ومن اية خطأ واهم كذا حله مع اهل الاذواق
لدي لم يتحقق بالذوق الجامع وغيرهم من اهل اعتقادات الظنية والتقليدية
فانه يعرف مراتب الدايقين والمقلدة وما الحاكم عليهم من الاسماء
والاحوال والمقامات الذي اوجب لهم تشتمهم وتقدم بما هم فيه
ومن له اهلية الترقى من ذلك ومن ليس له فيقيم اعذار الخلائق اجمعين
وهم له مكرون وبمكاته جاهلون **ف** هذا **ب** يا اخواني حال المتكئين
من اهل الله في علمهم الموهوب وكشفهم التام المطلوب ولا تظنوها الغاية التامة
فما من طامة الا فوقها طامة ولهذا التحق والاستشراف لم يقع بين الرسل والانبياء
والكل من الاولياء خلاف في اصول ماخذهم ونتائجها وما ينوه من
احكام الحضرات الاصلية الالهية وان تفاضلوا في الاطلاع والبيان
وما نقل من الخلاف عنهم فانما ذلك في جزئيات الامور والاحكام
الالهية المشروعة لكونها تابعة لاحوال المكلفين وازمانهم وما نواصلوا
عليه وما قضته مصالحهم فتعين الاحكام الالهية في كل زمان بواسطة
رسول ذلك الزمان بما هو الانفع لاهله حسب ما يستدعيه استعدادهم
وحالهم واهليتهم وموطنهم وامامهم فيما بينهم بعضهم مع بعض عليهم
السلام ما يجبرون به عن الحق مما عدا الاحكام الجزئية المشار اليها فتفقون
وكل تال يقرر قول من تقدمه وبصدق لا تحساد اصل ماخذهم وصفاء

محلهم حال الثاني من الحق عن احكام العلوم المكتسبة والمقيد والتعقبات
وغير ذلك مما سبق التنبيه عليه وهكذا اكابر الاولياء ورضي الله عنهم
لا يتصور بينهم خلاف في اصل آلهي اصلا وانما يقع ذلك كما قلنا في
امور جزئية اويين المتوسطين واهل البداية من اهل الاحوال واصحاب
المكاشفات الظاهرة الذين تبرز لهم الحقائق والحضرات وغيرهما مما
لا يدرك الا كشفا في ملابس مثالية فان هذا النوع من الكشف لا يتحقق
بمعرفة ومعرفة مراد الحق منه الا بعلم حاصل من الكشف المعنوي الفيضي
المعني عن مراتب المثل والمواد واخبار آلهي برفع الوسائط معني
عن الحضرات القلبية ولاحكام الكونية ومن هذا الذوق يعلم ايف
سر الكلام والكتابة الالهية وحكما في القلوب بصقة العلم والايمان
وحقيقة قرب الفرائض والنوافل وثمراتها وسر خروج العبد من حكم
القيود الكونية والتقييدات الاسمية والصفاتية الى فصح حضرات القدس
وتحققه بمعرفة الاشياء كما سبقت الاشارة اليه ولهذا الذوق والمقام المتمر
له فوائد عزيزة وثمرات جليلة لا يحتاج في هذا الموضع الى التنبيه على
غير ما اشرنا اليه مما استدعاه السر العلي الذي جاء هذا الكلام شارحا
بعض احكامه في بعض مراتبه وذكر من تقائس اسرار هذا المقام وتماثله
عند الكلام على قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم ما استدعيه الآية
وحسب ما يقدر الحق ذكره انشاء الله تعالى **و** **صل** لا بد قبل
الخوض في تفصيل بقية قواعد هذا التمهيد الكلي من التنبيه على الفاظ
بسيرة يتكرر ذكرها في هذا الكتاب وسيما فيما سدر بما يوجب شفا

بالعلم انما حصل به لا بغيره فيكون الشيء هو المعروف نفسه ولكن لا من حيث احديته بل من حيث نسيبه وهذا هو سر الادلة والتعريفات والتأثيرات كلها على اختلاف مراتبها ومتعلقاتها ومن هذا السر ينه الفطن قبل تحقيقه بالكاشفات الالهية لسر قول المحققين لا يعرف الله الا الله ويقولهم التجلي في الاحدية محال مع اتفاقهم على احدية الحق ودوام تجليه لمن شاء من عباده من غير تكرار التجلي سواء كان التجلي له واحدا او اكثر من واحد فانهم وتدبر هذه الكلمات اليسيرة فانها مفاتيح لامر كثيرة واسرار كثيرة ثم نقول * فالظاهر من الموجودات ليس غير تعينات نسب العلم الذي هو النور المحض تخصص وتخصيص بحسب حكم الاعيان الثابتة ثم انصبغ الاعيان باحكام بعضها في البعض بحسب مراتبها التي هي الاسماء فظهرت به اعني النور وتعين بها وتعدد * الاثني * حصل تجلي ذاتي عيني لاحد من الوجه الخاص يرفع احكام الوسائط فانه بقهر كما قلنا باحدته احكام الاصابع العنية الكونية المسماة حجبا نورية ان كانت احكام الروحانيات وحجبا ظلمانية ان كانت احكام الموجودات الطبيعية والجسمانيات فاذا فهرها هذا التجلي المذكور واطهر حكم الاحدية المستجبة في الكثرة اللازمة لذلك الموجود التجلي له على نحو ما مر اتحدت احكام الاحديات المذكورة من قبل في الاصل الجامع لها وارتفعت موجبات التغاير بظهور حكم اتحاد الاحكام المتفرعة من الواحد الاحد كما سبقت الاشارة فسقطت احكام النسب التفصيلية والاعتبارات الكونية بشروق شمس الاحدية فان العالم محصور في مرتبتي الخلق والامر وعالم الخلق

بحث العلم

فرع وتابع لعالم الامر والله غالب على امره فاذا اظهرت الغلبة الالهية بحكم احديتها المذكورة فني من لم يكن له وجود حقيقي وهي السب الحادثة الامكانية ونبي من لم يزل وهو الحق فظهر حكم العلم الالهي وخاصيته بالحال لازلي لم يتجدد له امر غير ظهور اخافته الى العين المنعشة فيه اولا الموصوفة الآن بواسطة التجلي النوري بالعلم لما تجدد لها من ادراكها عيها وما شاء الحق ان يطلعها عليه في حضرة العلم الذي بصفة وحدتها ونور موجودها وما قبلت من تجليه الوجودي الذي ظهر به تعيينها في العلم الازلي * ثم * يعلم ان لهذا العلم الذي هو نور الهوية الالهية حكمين او قل نسبين كيف شئت نسبة ظاهرة ونسبة باطنة فالصور الوجودية المشهودة هي تفاصيل النسبة الظاهرة والنور المنبسط على الكون المدرك في الحس المفيد تميز الصور بعضها من بعض هو حكم النسبة الظاهرة من حيث كليتها واحديتها وانما قلت حكم النسب الظاهرة من اجل ان النور من حيث تجرده لا يدرك ظاهر او هكذا حكم كل حقيقة بسيطة وانما يدرك النور بواسطة الالوان والسطوح القائمة بالصور وكذا سائر الحقائق المجردة لا تدرك ظاهرا الا في مأسدة والنسبة الباطنة هي معنى النور ومعنى الوجود الظاهر وروحه الموضح للمعلومات المعنوية والحقائق العينية الكلية التي لا تظهر في الحس ظهور يرتفع عنها به حكم كونها معقولة وتفيد ايضا اعني هذه النسبة الباطنة العلمية النورية معرفة عيها ووحدتها واصلا الذي هو الحق ونسب هوية التي هي اسماؤه الاصلية او قل شيوته

وهو الاصح ومعرفة تميز بعضها من بعض وما هو منها فرع تابع واصل
متبوع وكذلك تفيد معرفة الحقائق المتعلقة بالمواد والسبب التركيبية
وما لا تعلق له بمادة ولا شيء من المركبات وما يختص بالحق من الاحكام
ويصح نسبتها اليه وما يخص العالم وينسب اليه وما يقع فيه الاشتراك
بنسبتين مختلفتين هذا الي غير ذلك من التفاصيل التابعة لما ذكره فنصور
الموجودات نسب ظاهر النور والمعلومات المعقولة في تمييزات نسبة الباطنة
التي هي اعيان المكينات الثابتة والحقائق الاسماوية الكلية وتوابعها من
الاسماء فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور
الحق او قل نسب علمه او صور احواله او تمددات تعلقاته او تعينات تجلياته
في احواله المسماة من وجه اعيانها فظاهر العلم صورة النور وباطنه المذكور
معني النور غير ان ظهور صورة النور توقف على امتياز الاسم الظاهر بسائر
توابعه المضافة اليه عن معني النور فصار الباطن بما فيه متجليا ومنطجيا
في مرآة ما ظهر منه وهكذا كل نسبة من نسب ما ظهر مرآة لنسبة ما
من النسب الباطنة النورية العلمية مع احدية الذات الجامعة لسائر
النسب الباطنة والظاهرة وقد اخبر الحق سبحانه انه نور السموات والارض
ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر علي نحو ما يقضيه مراتبها كما
سبق التنبيه عليه ثم قال في آخر الآية نور علي نور يهدي الله لنوره
من يشاء فاضاف النور الي نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف
الي العالم الاعلي والاسفل هاديا الي معرفة نوره المطلق ود الاعليه كما
جعل المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الي نوره

المقيد وتعيينه المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا علي لسان نبيه
علي الله عليه وسلم انه النور وان حجاب النور واخبر انه احاط بكل شيء
علما وانه بكل شيء محيط وانه وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة الشاملة عند
من تحقق بالذوق الالهي والكشف العلي هو الوجود العام فان ما عدا الوجود
لا شمول فيه بل تخصيص تميز فدل جميع ذلك عند النصف اذا لم يكن
من اهل الكشف علي صحة ما قصدنا التنبيه عليه بهذه التلويحات فتدبر
ذلك وافهم ما ادرجت لك في هذه المقدمات تلح اسرار عزيزة انشاء
الله تعالى ثم اعلم ان النور اللازمة للعلم من قدم وحدوث و
فعل وانفعال وبداية واكتساب وتصور وتصديق وضرر ومنفعة
وغير ذلك ليست عين العلم من حيث هو هو بل هي احكام العلم وخواصه
بحسب متعلقاته وبحسب المراتب التي هي مظاهر آثاره فالايقل حكم
الاولية فيه من المراتب ولا يدرك بدوؤه وبشده منه صدور اثراته
وحكمه يوصف ويضاف العلم اليه بنسبة القدم وحكم العلم فيما نزل عن
الدرجة المذكورة ينمت بالحدوث وما لا يتوقف حصوله علي شيء خارج
عن ذات العالم يكون علما فعليا وما خالف في هذا الوصف وقابله كان
علما انفعاليا والعلم الذي لا واسطة فيه بين العبد وربّه وما لا يعمل له في
تحصيله وان كان وصوله من طريق الوسائط فهو العلم الموهوب والحاصل
بالعمل ومن جهة الوسائط المعلومة فهو المكسب وتعلق العلم بالمكينات
من حيث امكانها يسمى بالعلم الكوني وما ليس كذلك فهو العلم المتعلق
بالحق او باسمائه وصفاته التي هي وسائط بين ذاته الغيبية وبين خلقه

فقد انعمت ما اشرت اليه ونبت عليه في هذا التمهيد عرفت ان العلم
الصحيح الذي هو النور الكاشف للاشياء عدا لمحققين من اهل الله وحاصته
عبارة عن تجلي آلي في حضرة نور ذاته وقبول التجلي له ذلك العلم
هو صفة وحدته بعد سقوط احكام سب الكثرة والاعتبارات
الكونية عنه كما مرو علي نحو ما يرد ذلك بحكم عينه الثابتة في علم
ربه اذ لا من الوجه الذي لا واسطة بينه وبين موجد له لانه في حضرة
علمه ما يبرح كما يشير اليه في مراتب التصورات انشاء الله تعالى وسر العلم
هو معرفة وحدته في مرتبة الغيب فيطلع المشاهد الموصوف بالعلم بعد
مشاهدة نور ربه علي العلم ومرتبة وحدته بصفة وحدة ايضا كما مر
فيذكر هذا التجلي النوري العلي من الحقائق المجردة ما شاء الحق سبحانه
ان يريه منها مما هي في مرتبة او تحت حيطتها ولا ينقسم العلم في هذا
المشهد الى تصور وتصديق كما هو عند الجمهور بل تصور فقط فانه
يدرك به حقيقة التصور والتصور والاساد والسبق والمسوقه وسائر
الحقائق مجردة في آن واحد شهود واحد غير مكيف وصفة وحدانية
ولا تفاوت حيث بين التصور والتصديق فادى الى عالم التركيب والتخطيط
وحضر مع احكام هذا الموضع يستحضر تقدم التصور علي التصديق عند
ناس بالنسبة الي العقل الذهني بخلاف الامر في حضرة العلم البسيط
مجرد فانه انما يدرك هالك حقائق الاشياء فيري احكامها وصفاتها ايضا
كهي محورية ومماثلة ولما كان الانسان وكل موصوف بالعلم من الحقائق
لا يملكه سبيل تفيد به بياها في هذا التمهيد الامرا مقيد امتيز عده

صار تعي لا آلي وسام بك من ... من عدوروده كما مر
بحكم نشأة التجلي له وحاله ووقته وموطه ومرتبته والصفة الغالب حكمها
عليه فيكون ادراكه لما تضمنه التجليات بحسب القيود المذكورة وحكمها
فيه وفي الانسلاخ عن هذه الاحكام ونحوها يتفاوت المشاهدون مع
تفاوت رتب احكامهم كما يكتفي في قوتهم ويضعف كما ذكرته في مسألة قهر
حدية احلي احكام الكثرة بسببية وبقدار اصلاقي صاحب هذا العلم
في نوحه وسعة دائرة مرتبته وانسلاخه عن قيود الاحكام بصفة واحدة
الجمع يعظم ادراكه ومعرفة واحاطته لما انسحب عليه حكم هذا التجلي من
المراتب التي هي تحت حيطته وبصير حكمه لا سبب اني علم من هذا
الوجه بهذا الطريق حكم الحق سبحانه في علمه الاحدية الاصل والمرتبة
كما سبق التبيه عليه في المتن والحاشية واليه الاشارة بقوله تعالى ولا
يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فافهم لكن ينبغي ان يردن آخر ايضا كاتمه
والاحاطة وغيرها تعرفها انشاء الله تعالى اذا وقفت علي سر مراتب
الذات من حق وحق من قرب ثم يقول في هذا العلم الحاصل
علي هذا النحو هو الكشف الاوضح الاكل الذي لا ريب فيه ولا شك بداخله
ولا يطر في به احتمال ولا نون ولا يكسب نعم ولا نمل ولا سعي ولا
نعم ولا يتوسل الي به ولا يستعمل في تحصيله توسط قوى روحانية
نفسانية او بدنية مزاجية او امداد ارواح علوية او قوى واشخاص مساوية
وارضية او شيى غير الحق وحصل له وسائر به في العلم مرتبة
في علم وهو العلم الحقيقي والتجلي به هو مظهر التجلي النوري وصاحب

الادوق الجمي الاحدي وماسواه مما يسمي علما عند اكثر العالم وكثير من
هل الادواق فانما هو احكام العلم في مراتبه التفصيلية وآثاره من حيث
رقائقه واشعة انواره وليس هو حقيقة العلم ومراتب العلم متعددة فمنها
معنوية وروحانية وصورية مثالية بسيطة بالنسبة ومركبة مادية فالصور
كالخروف والكلمات المكتوبة والمتلفظ بها ونحوها من ادوات التوصيل
الظاهرة والمعنوية هي المفاهيم المختلفة التي تضمنها العبارات والحروف
المختلفة بحسب التراكيب والاصطلاحات الوضعية والمراتب التي هي
محل ظهور صفات العلم ومجاليه كالقوة الفكرية وغيرها من القوي
والمعارج والتصورات وروح العلم هو حكمه الساري من رتبته وسر وحدته
بواسطة المواد النقطية والرقمية ونحوها مما مر ذكره وبهذا الحكم يظهر نفوذه
فمن احيا الله به قلبه وانا ر نفسه وله بزوال ظلمة الجهل من الوجه
الذي تعلق به حكم هذا العلم وتبدل تلك الصفة بحالة اوصفة نيرة
وجودة عالية فتي حصل تجلي ذاتي عبي علي نحو ما سلف شرحه فان
العلم يصحبه ولا بد لان صفات الحق سبحانه وتعالى ليس لها في مرتبة غيبه
ووحده تعدد والصفة الذاتية كالعلم في حق الحق لا تفارق الموصوف
ولا تتأخر عنه فمن اشهد الحق تعالى ذاته شهودا محققا فان ذلك الشهود
يتضمن العلم ويسلزمه ضرورة ولتفيد حكم التجلي بحسب المشاهد
وقيوده المذكورة كانت نتيجة العلية في كل مشهد وتجلي نتيجة جزئية
اولا لتلك القيود والاحكام اللازمة لها كان من اشهد الحق تعالى ذاته
رفع الوسائط علم علم الحق سبحانه وتعالى في خلقه الى يوم القيمة كما علمه

القلم الاعلى ولكن بحسب المرتبة الانسانية الكمالية من حيث جمعيتها
الكبرى وحيازتها سر الصورة ولولا الاحكام التمييزية الثابتة بين الحق
سبحانه وماسواه الا في ذكرها كان الامر اجل واعظم هذا مع ان لكل
من هذا الامر المشار اليه حظا وافرا لكن عدم الانشكاك التام عن
القيود من كل وجه ومقام الجمعية الذي اقيموا فيه المناهي للانحصار
تحت حكم حالة مخصوصة وصفة معينة ومقام مقيد متميز كما مر ذكره
بتقضيان بعدم دوام هذه الصفة واستمرار حكمها وان جلت وهكذا امرهم
وشأنهم مع سائر الصفات والمراتب والمانع لغير الكمال مما اشترنا اليه المحجب
الكونية والقيود المذكورة وكونهم اصحاب مراتب جزئية لاستعداد لم
لخروج من رقبته وترقي الى ما فوقه ثم نقول في العلم ان كان حقيقة واحدة
كلية فان له احكاما ونسبا تعين بحسب كل مدرك له في مرتبة وبذلك النسبة
المنعينة بحسب المدرك وفي مرتبته لم يتجدد عليها كما يتناهي في
الوحدة العلية الاصلية غير نفس هذا التعيين الحاصل بسبب
المشاهد وبحسبه كما ان حقيقة العلم تميز عن الغيب المطلق الالها
اشرت اليه في اول الفصل فاذا شاء الحق تكيل تلك النسبة
العلية في مظهر خاص وبحسبه فان ذلك التكيل انما يحصل
بظهور احكام العلم وسراية آثاره الى الغاية المناسبة لاستعداد المظهر
والمختصة به وهكذا الامر في سائر المخلوق فان كما لها وحياتها ليس
الا بظهور احكامها وآثارها في الامور المرتبطة بها التي هي تحت حكم تلك
الحقيقة وبحسب محيطها ولكن بواسطة مظاهرها فتكامل العلم هو بظهور

تفاصيله ونسبه والتفاصيل بحسب التعلقات والتعلقات علي قدر المعلومات والمعلومات تبين بحسب حيلة المراتب التي تعلق بها العلم وبحسب ما حوت تلك المراتب من الحقائق فان سائر ما تابع للعلم من حيث اوليته واحديته واحاطته ونسبه بالنسبة الي كل عالم حسب قيوده المذكورة فاذا حصل التعلق من تلك النسبة الوحدانية العلمية بالمعلومات علي نحو ما مرتبه التفصيل الي الغاية التي ينتهي اليها حكم تلك النسبة فاذا فصل المدرك ذلك بحسب شهوده حدي وكذا ضرورة التفسير والصور من العيب الي الشهادة حتي ينتهي الي الغاية معدودة له كان ذلك تكبيلا لتلك النسبة لعامة شهود حكمها وسراية اثرها بتعلقاتها وفيها تكبيلا لمرتته ايضا من حيث مقام علمه وحكمه فيه وما يخصه من الامور التابعة لتعيينه فمما عارف بعلمه وروقي وظهره وكان محققا صحيح المعرفة فقد ذكرنا من الموحدة وحكمه كل معبر به قصد وادوات حكم حقيقة من الحقائق او حاسر مع الحق تعالى من كونه محلا ومعني الشهود في الحقيقة دون سمي منه وتعمل وكان كل ذات بالادن المعين او اذن كمي عام وما ليس كذلك من العلوم والعلوم فليس بعلم حقيقي الالبسة بعبارة ضعيفة ولا بعد صاحبه عند كبار المحققين سائما بالتفسير المذكور وان صاحب العلم الحقيقي هو الذي يدرك حقائق الاشياء كما هي وعلي نحو ما يعلمها الحق بالتفصيل من رايه مع رتبة فروق المسه عليها ومن سواء يسمى علما بمعنى انه عارف بمصالح بعض الناس او اعتقاداتهم او صور المفهومات من ادواتهم او طوئهم وشخصات صور ادواتهم

وتنتج تخيلاتهم ونحو ذلك من اعراض العلم ولوازمه واحكامه في القوابل وما هو فيه هذا الشخص من الحال انما هو استعمال من المراتب الالهية له ولا مثاله من المتكلمين بالعلوم والمظهرين احكام الحقائق والظاهرة بهم وفيهم فان رقاء الحق الي مقام العلم الحقيقي فانه يعلم ان الذي كان يعتقد فيه انه علم محقق كان وهما من وظائف اصادف الحق من بعض الوجوه واصاب اولم يصادف بل وجد ما كان عنده علما من قبل ظاناسدا ويدرك حينئذ ما ادركه امثاله من اهل هذا الذوق العزيز المأل حسب ما شاء الحق سبحانه ان يطلعه عليه وان لم تداركه العناية الالهية فانه لا يزال كذلك حتي ينتهي فيه الحكم المراد ويبلغ فيه غاية المقصودة الحق تعالى من حيث امرتة المتحركة فيه وهو لا يعرف في الحقيقة حال نفسه ولا فاذا اولما ذا يستعمل وما غاية ما هو فيه وما حاصره وحاصل بعينه علي مقتضى مراد الحق تعالى لا ما هو في رغبة حسب ضمه وعكس حكم كثر ما وجد في اكثره مع الحق سبحانه بالنسبة الي باقي الحقائق ايضا غير العلم كالوحدانية في سر التجلي فليس للتفاوت الا بالعلم ولا يعلم سر العلم عالم بشهد الامر من حيث احديته في نور غيب الذات علي النحو المشار اليه واذا عرفت الحال في العلم فاعتبر مثله في جميع الحقائق فقد فتحت لك بابا لا يطرقه الا اهل العناية الكبرى والمكانة الزانية فاعلم ان الفرق بين الحق المشار اليه وغيره هو خروج صفات قوته الي الفعل وعلمه بالاشياء علما محققا واطلاعه علي اثباتها بخلاف من عداه والافاسرار الحق ميثوقة وحكمها سارو ظاهري في

الموجودات ولكن لمعرفة والاطلاع ولا حاسة والحضور يقع التماوت
بين الناس والله ولي الارشاد **ثم** وصل من هذا الأصل **ثم** اذا اومأنا
الى سر العلم وما قدر التلويح به من مراتبه واسراره فلنذكر ما بقي من
ذلك مما سبق الوعد بذكره وليد أبذكر متعلقاته الكلية الحاصرة التي
لا تعلق للعلم بسواها الا بتواضعها ولوازمها التفصيلية **ثم** فنقول **ثم** العلم إما
ان يتعلق بالحق او بسواء والمتعلق بالحق اما ان يتعلق به من حيث اعتبار
غناه وتجرده عن التعلق بغيره من حيث هو غير او من حيث تعلقه بالغير و
ارتباط الغير به او من حيث معقولة نسبة جامعة بين الامرين او من
حيث نسبة الاطلاق عن النسب الثلاث او من حيث الاطلاق عن
التقييد بالاطلاق وعن كل قيد وانحصر الامر في هذه المراتب الخمس
فاستحضرها **ثم** نقول **ثم** والمتعلق بالانقياد اما ان يتعلق به من حيث حقائقها
التي هي اعيانها او يتعلق بها من حيث ارواحها التي هي مظاهر حقائقها
او من حيث صورها التي هي مظاهر الارواح والحقائق والحقائق
والارواح والصور من حيث اعيانها المفردة المجردة احكام ولها
من حيث التجلي الوجودي الساري فيها والمظهر اعيانها باعتبار
الهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماعها احكام ولكل حكم منها ايضا حقيقة
هي عنه لكن لما كانت التابعة احوالا للتبوع وصفات ولوازم ونحو
ذلك سميت الاصول المتبوعة حقائق وسميت التوابع نسباً وصفات
وخواص واعراضا ونحو ذلك وبعد معرفة المقصود فلا مشاحة في
الالفاظ سيما واهل الاستبصار يعلمون ضيق عالم العبارة بالنسبة الى

سعة حضرة الحقائق والمعاني وكون العبارات لا تقي بشخص ما في الباطن
علي ما هو عليه **ثم** نرجع ونقول **ثم** ومظاهر الحقائق والارواح كما قلنا الصور
وهي اما بسيطة بالنسبة واما مركبة فمظهر الاحكام المذكورة في عالم الصور ان
تقيد بالامزجة والاحوال العنصرية واحكامها والزمان الموقت ذي الطرفين
فهو عالم الدنيا وما ليس كذلك فان تبين ظهور محل حكمه فهو من عالم الآخرة
وحضراتها هي الخمسة المذكورة في صدر الكتاب فللاولى منها الذي
هو الغيب علم الحق وهويته والمعاني المجردة والحقائق وللثانية الشهادة
والاسم الظاهر ونحو ذلك وما نسبته الى الحس اقوي له الخيال المتصل
ونحوه وما نسبته الى الغيب اقوي فهو عالم الارواح والمتوسط باعتبار
الدائرة الوجودية بين مطلق الغيب والشهادة من حيث الاحاطة والجمع
والشمول هو عالم المثال المطلق المختص بام الكتاب الذي هو صورة العما
وله ما مر وما لا يمكن ذكره وكل ذلك ان يعتبر من حيث النسبة القطعية او
الانفعالية او الجامعة بينهما في سائر المراتب المذكورة وتم الامر ثم نبين الآن
صورة الادراك بالعلم وما يختص بذلك من ادوات التفهيم والتوصيل والكلام
والالفاظ والعلامات ونحو ذلك **ثم** نقول **ثم** اذا علم احد شيئا مما في
الحضرة العلمية المشار اليها بالاطلاع والكشف المذكور فانما يعلمه بما تبين به
ذلك المعلوم من الصفات والمظاهر في المراتب التصويرية العامة الخاصة وبحسب
انواع التركيب في التشكلات التي هي اسباب الظهور وبحكم التخصيص المنسوب
الى الارادة وبحسب التقرب والبعد وما يتبع ذلك من القوة والضعف
والخلاء البوري والاحتجاب وما سواها مما سيذكر عن قريب ان شاء الله تعالى

والشاهد في من لا معرفة له اصطلاح هل الذوق ودان به عليها
 لم نعص عليه معرفة المقصود منها وسعي في تكرار جميعها وذكر
 احدها حين كلام علي مرتبة التي هي اصلها لانه لا يكون في الامر
 المتكلم فيه مزيد لمحموس وفي تحري الا يصح بذكر السموات خور من
 نبيان التامل مما سبق انتهى عليه السلام في مني ذكرت حب
 المطلق في هذا كتاب فهو شدة في ذات الحق سبحانه وتعالى وهويته
 من حيث بطونه واطلاقه وعدم لاحاطة بكنهه وتقدمه علي
 الاشياء واحاطة بها وهو بعبء النور المحض والوجود البحت والسموات
 مقدم العزة والهي ومتي ذكرت البرزخ الاول وحصره الاسماء واخذ
 الفاصل ومقام لسان التكامل من حيث هو لسان كامل وحضرة
 احدية الجمع والوجود واول مراتب التبعين وصاحبة لاحدية وحر
 مرتبة الغيب واول مرتبة الشهادة بالنسبة الي العيب مطلق ومحل نفوذ
 الاقتدار فهو اشارة الي العاء الذي هو النفس الرحمني وهويته
 العيب الاضافي الاول بالنسبة الي معقولة المحبوبة التي لها عيب
 المطلق فان اخطفت ولم اتمت اوقلت الغيب لا في فاني اريد العيب
 المطلق ومتي اصغت شيئا في الطبيعة فقلت الطبيعي والمراد كل ما في الطبيعة
 فيه حكم والطبيعة عند عبارة عن الحقيقة الجامعة للحرارة والبرودة
 والرطوبة واليبوسة وخلافة علي هذه كيميائيات الاربع واحصري
 ما كان متولدا من الاركان لاربعة نار والهوى والماء والتراب
 والسموات السبع وما فيها عند اهل الذوق من حاضر ومستحضر ما

نبهت عليه وما سوي هذا الغيب والنفس من المراتب فاني اعرفها عند
 ذكرها لما يعلم منه المقصود وهو اما ما اوضح الان ما بقي من
 اسرار العلم المحقق ومراتبه وكلام ثم اذكر اقواعد الكلية التي تضمنها
 هذا التمهيد وبدؤ الامر بالاجادي وسره ثم يقع الشروع في الكلام علي

اسرار ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ثم اذكر المفاتيح المتضمنة سر ماحوته القدحة والوجود الذي هو الكتاب
 الكبير علي سبل النيه الاجالي وحينئذ اشرع في الكلام علي القائقة آية
 بمد آية اشاء الله تعالى واذا نقرر هذا ﴿فدعلم﴾ ان العلم حقيقة مجردة
 كلية لها نسب وخواص واحكام وعوارض ولوازم ومراتب وهوم من الاسماء
 الذاتية الالهية ولا يمتاز عن الغيب المطلق الاتبعين مرتبة من حيث تسميته
 علما وموصوفية بانه كاشف للامور ومظهر لما والغيب المطلق لا يتبعين له
 مرتبة ولا اسم ولا نعت ولا صفة ولا غير ذلك الا بحسب المظاهر والمراتب
 كما يشير اليه والعلم هو عين النور لا يدرك شيئا الا به ولا يوجد امر
 بدون له ولشدة ظهوره لا يمكن تعريفه اذ من شرط المعرفة ان يكون اجلي من
 المعرفة وسابقا عليه وما ثمة ما هو اجلي من العلم ولا سابق عليه الا غيب
 الذات الذي لا يحيط به علم احد غير الحق وتقدم نسبة المحبوبة عليه تقدم
 شرطي باعتبار المفارقة لا مطلقا ومع ذلك فلا يثبت تقدمه الا بالعلم فالمعرف
 للعلم اما جاهل بسره واما عارف يقصد النيه علي مرتبة من حيث بعض صفاته
 لا التعريف التام له ولهذا التعريف النيهي سر وهو كون المعرفة العارف انما
 يعرف بحكم من احكام العلم وصفته من صفاته فيكون القدر الحاصل من المعرفة

فما تصورت دون مراتبها شعور لاحد في الواحد في باستشرف احد
بما في ظاهره وباطنه من سر الجمعية وحكم النور واشعته على الحضرة العلية من
خلف استار احكام كثرة وهذا ليس تصورا علميا وانما هو ادراك روحاني جملي
من حجب حجب الضم و حلائق فليس هو من وجه من قسمة التصورات
ود ادخل في مراتب العلم فحدثت عند قوة اقرب من الفعل و... فب
تفرقة بين هذا شعور لذي سمبه عند بقوة قريبة من الفعل وبين
حالتنا المتقدم على هذا الشعور وهذا فرقان بين غني عن التقرير ثم على
ما ذكرنا التصور البسيط النفساني الواحداني كنصورك اذا سالت عن
مئة او مسایل تعرفها فانك تجد جزما بمعرفتها وتمكنا من ذكر تفاصيلها
والتميز عنها مع عدم استحضارك حينئذ اجزاء المنة و غير التوصل
وما تشخص في ذهنت عند اشروع في الجواب في الآتي لا التصورات
لدينية كلها داحية في هذا القسم ثم يه تصور ذهني الخبيث ثم
التصور الخبيث وليس تصور مرتبة اخري لانه متركبة من هذه
لا قسم واحدة الجمع وهذا من حكم العلم واشعة اواره في مراتب تقوى
فاد شاء الحق توصيل امر في اناس بتوسط سان آخر او غير انسان
مثلا ولكن من هذه المراتب تنزل الامر لمراد توصيله من الحضرة
العلية لعلية تدرك لا معصية دون نقول في مرتب تصورات المذكورة
لذا تنهي في الحس بقده اسمع اسمع نوحه سمعه ولا كانت لا
ستعدة من طريق التسلط و... البصر كانت نظري الكسنة او ما
يقوم مقامها من حركات لا سمع و... بها ثم نقول في مرتبة تصور

الذهني الخبيث ثم انتقل الى التصور النفساني فجردته النفس عن شوائب
احكام القوي وملابس المواد فخلق بمدته الذي هو الحضرة العلية بهذا
لرجوع المذكور بل عين ارتقاع احكام القوي والمواد عنه وتجرده منها
هو عين رجوعه الى معدنه فانه فيه ما يبرح وانما الاحكام اللاحقة به
قضت عليه بقبول النعوت المضافة اليه من المرور والتزل وغيرهما فاذا
لحق بالمعدن بالتفسير المذكور ادركه المستفيد من الكتابة او الخطاب
ونحوهما من ادوات التوصل الطاهرة في مستقره بحكم عيه الثابتة المجاورة
لذلك الامر في حصرة العلم كما سبق التنبيه عليه الا ان ذلك الامر يكتب
بالعين الارادي حال التزل والمرور على المراتب هيآت مضمونة وصفات
انصغ بها فيصير لذلك الامر تميز وتعين لم يكن له من قبل وذلك بالانوار
الحاصلة مما مر عليه وتنزل اليه بذلك الحكم التمييزي تاتي للنفس ضبطه
وادراكه وتذكره في ثاني حال وتذكر ذلك من قبل لعدم تيقنه
مع ثبوت المجاورة المذكورة في الحضرة العلية وذلك للقرب المفرط
وحجاب الوحدة اذ الغيب الالهي الذي هو المعدن قد عرفناك انه لا
يعدد فيه شيء ولا يتعين نفسه والقرب المفرط والوحدة حجابان لعدم
التعين والتميز وكذلك البعد المفرط والكثرة الغير المنضبطة ولهذا الامور
طرقان الاقراط والتفريط كما ذكر في النور المحض والظلمة المحضة وحال
البصر والبصيرة في المدركات العالية جدا الشديدة الظهور وفي الحقيرة فانهم
ما ادرجت لك في هذا الفصل تعرف سر الامجاد والتفديد والاطلاق
والافادة والاستفادة وغير ذلك من الاسرار الباهرة التي يتعذر التنبيه

عليها تمام فضلا عن الافضاح عنها ﴿ ثم اعلم ﴾ ان العائدة مما ذكره
 اما تحصل باقرب متوسط والسر الجامع بين الاطراف وحينئذ يصح
 الادراك والوجود وغيرها فالاطراف كالاحادية والبعد المفرط والقرب
 المفرط والتور المحض والظلمة المحضة وغير ذلك مما اومات اليه من
 المراتب المتعاقبة فانه لا يكون في جميعها من حيث انفرادها قرب متوسط
 ولا امر يتعلق به الادراك او يثبت له والقرب لا يصح الا بين اثنين
 فصاعدا ويتفاوت من حيث الامر الذي نحن بصدديانه بحسب قرب
 النفس من الحضرة النورية العلية وبمقدار اشتغالها به وبحسب نسبة
 المدرك من المقام الاحدي الذي هو اول مراتب التمييز الآتي تفصيل
 حكمه وحديثه وبمقدار حظه من الصورة الالهية فان كثرة الحجب
 وقلتها وضمف الصفا وقوته تابع لما ذكر وسر ذلك ان للحضرة الالهية
 حقيقة وحكما ولها مظاهر فالقرب الآلي المذكور راجع الى امرين
 لا ثالث لما غير نسبة جمها احدها الاحدية الالهية الاولى وسياقي
 من حديثها ما ييسر الله ذكره انشاء الله تعالى واتم الموجودات حظام
 هذا المقام عالم الامر واتم عالم الامر قريبا وحظا مما ذكرنا العقل الاول
 والملائكة المهمة ومن الموجودات المتعقدة بالصورة العرش والكل
 والافراد من بني آدم بعد تحققهم بمقام الفردية والكمال وفي الجملة اي
 موجودات كانت نسبتها الي مرتبة الاحدية والتمييز الاول اقرب وقلت
 لوسائط يه وبين موجدته او ارتفعت فهو الي الحق من حيث الاسم
 البطن والحضرة العلية الاحدية اقرب والقرب الثاني هو من حيث

اعتبار ظهور حكم الالهية والتحقق بصورتها فاي موجود كانت
 حصته من الصورة اكثر وكان ظهور حقائق الالهية فيه وبه اتم
 فهو الي الحق من حيث الاسم الظاهر اقرب وحجه اقل والمستوفي لما ذكر
 هو الانسان الكامل فهو اقرب الخلق الى الحق من هذه الجبهة واعلمهم
 به ومرتبة العبد في مقابلة مرتبة القرب فاعتبر الاحكام فيها بعكس هذه
 تعرفها ولا تفاوت بين الموجودات ونسبتها الي الحق بالقرب والبعد
 بغير ما ذكرنا وما سوي ذلك مما يسمى قريبا آليا في زعم المسمي فاما ان
 يكون قريبا من السعادة او بالنسبة الي ما في نفس المعتقد والمقلد والمتوهم
 من الحق لا غير ﴿ ثم اقول ﴾ فالظاهر والصفات الظاهرة والمواد
 من الصور البسيطة والمركبة آلات لتوصل المعاني وان شئت قلت
 سبب لادراكها في حضرة الغيب وذلك بالتفات الروح ووجه القلب من
 عالم الكون بالرجوع الى الحضرة العلية النورية على صراط الوجه المحض
 بالنحو المشار اليه فان كانت المناسبة بين العالم وما يراود معرفته ثابتة
 والنسبة القرينية قوية فان الحاجة الي ادوات التوصل تكون اقل حتي
 انه لتغني الكلمة الواحدة او الاشارة في تعريف ما في نفس المخاطب
 من المعاني الجملة وتوصيلها الي المخاطب وفي تذكيره الاسرار العزيزة
 والمعلومات الكثيرة وربما تكمل المناسبة ويقوي حكم القرب والتوحد بحيث
 يقع الاستغناء عن الوسائط ماعدا نسبة المهاداة الحقيقة المعنوية والمواجهة
 التامة لاستحالة الاتحاد والمخاطبة في مقام الاحدية وحينئذ ينطق لسان
 هذه المناسبة فهو ما قال بعض تراجم الحقائق والمراتب علم سر ما قال

اولم يعلم
تلك منافي الوجوه عيونا * فنحن سكوت والهوى يتكلم
ولسان مرتبة الاشارة قوله

شعر

تثير فادري ما تقول بطرفها * واطرق طرفي عند ذاك فتعلم
لكن لابد من حركة واحدة او حرف واحد في الظاهر يكون مظهرا
لنلك السبب الغيبي حتي يظهر سر الجمع فيحصل الاثر والفائدة لتعذر
حصول الفائدة باقل من ذلك كما سنومي اليه فالكلمة الواحدة او الحرف
الواحد والمحركة الواحدة اذا انضافت الي حكم المحاذاة والمواجهة
المذكورة المبقة للتعدد والمثبة سر المحاطبة كفت في ظهور سر الخطاب
وحصول الاثر الذي هو وصف الكلام وصار الحرف الواحد هنا
او الحركة مع نسبة المحاذاة كالكلمة المفيدة التي قبل فيها انه لا تحصل الفائدة
باقل منها وقد عاينا ذلك مرار كثيرة من غير واحد من الاكابر
المشاركين من اهل المكاشفات الالهية ومن اسرار هذا المقام ان الكلام
من اثر المتكلم في المخاطب وفعله ومنه اشتق اسمه ولا يصح الاثر الا
باحدية الجمع مع تحقق الارتباط والمناسبة كما مر بيانه في سر التجلي وغيره
فمقي على حكم الوحدة الجامعة على حكم الكثرة والفرقة كان الامر
اقوي واسرع ويضعف اذا كان الامر بالعكس والمختص بمرتبة الكلام
من نسب القرب هو القرب من المقام الاول الاحدي الجمعي وعدم تاثر
السامع من كلام من لا يعرف لفته واصطلاحه هو من كثرة الوسائط

وحكم

وحكم البعد وخفاء حكم الاحدية والمناسبة وقد ظهر من اسرار هذا
المقام حكمه في الاوامر الالهية الواردة بالوسائط وبدونها فلا يظهر
للواسطة فيه عين اوسلطة لا يصي ولا يتاخر نفوذه والواصل من جهة
الوسائط المخالف في النعت لما ذكرنا قد ينفذ سريعا اذا تناسب حكم
الجمعية حكم الاحدية مناسبة المراة الصافية الصحيحة الهيئة في المقدار
للصورة المنطبعة فيها وقد يتاخر وقد سبقت الاشارة الي شروط الاثر
وما يمكن ذكره من اسرارها وقد لوحث فيه وفي سر التجلي المتج للعلم
ما يعرف منه المستبصر السبب سر الكلام واصله وحكمه والخطاب
والكتابة وغير ذلك ومن امهات الاسرار والعلوم * ثم نرجع الى
نقيم ما شرعنا في بيانه * فنقول * وان كان الامر بخلاف ما ذكرنا في
المناسبة بمعنى ان المناسبة بين المتعلم وما يطلب معرفته تكون شديدة وحكم
النسبة القريبة ضعيفان المعرفة والمفيد يحتاج الي تكثير ادوات التفهيم
والتوصيل وتوزيع التراكيب والتشكلات المادية من الحروف والامثلة
وغيرهما من الاشياء التي هي منقشات ومظاهر للمعاني الغيبية ومع ذلك فقد
لا يحصل المقصود من التعريف والافهام اما لان الامر المراد توصيله
وبيانه تكون مرتبة مستعجلة على مراتب العبارات والادوات الظاهرة
فلاتسعه عبارة ولا تأتي بتعريفه ادوات التفهيم والتوصيل او لقصور
قوة المتعلم والمخاطب عن ادراك ما يقصد توصيله اليه وتفهيمه اياه
لبعد المناسبة في الاصل واذ قد ذكرنا من اسرار الكلام واحكامه وصفاته
ولو ازمه ما قدر لنا ذكره فلذلك ما نتقي من ذلك ولابد بتعريف ادوات

توصيل ما في النفس الى المخاطب **فقول** ادوات توصيل ما في
النفس من معني الكلام المقصود تعريف المخاطب به ثلاثة اقسام اولها
الحركة المعنوية الفسائية المبعنة لابرار ما في النفس من المعني المجردة المدركة
بالصور البسيط وبلي ذلك استحضار صور المعاني والكلمات في الذهن
وهذه الحركة المشار اليها هي حكم الارادة المتعلقة بالمراد طلبا لابراره
والثالث الحروف والكلمات الطاهرة باللفظ والكتابة او ما يقوم مقامها
من النقرات والاشارة بالاغضاء بواسطة آلات وبدونها والدرجات التي
تمر عليها هذه الاحكام الثلاثة هي مراتب التصورات المذكورة وهذا من
حكم الترتيب التابع هي للتثليث وسيايتك خبره واذ قد وضع هذا **فاعلم**
ان الحق قد جعل الكلام في بعض المراتب والاحيان في حق من شاء
من عباد طريقا موصلا الى العلم كثيره من الاسباب المعقولة
والمشهودة نحو التراكيب والشكليات والصفات والمظاهر المعنية للحقائق
الغيبية في الشهادة والمعرفة لما كما جعل الحروف والكلمات عند انضمام
بعضها الى بعض بمجذوث النسبة التركيبية والحكم الجمعي طريقا الى معرفة
معني الكلام المجرد الواحداني وكل ما تدل عليه تلك الكلمات كما جعل الحواس
والمحسوسات وغيرها طريقا الى نيل العلم والحصول العلم طرق كثيرة عند
المستفيدين من الوسائل والاسباب ومن الامور ما سبق العلم الالهي انها
لا تمال الا من طريق الحواس مثلا وغيرها من الطرق لكن اذا شاء
الحق ان يعلمها احد من عباد المكرمين المحققين المتحققين بمعرفة
دون واسطة لعلمه سبحانه انهم قد خرق حجب الكون وانفت

الاخذ عن سواء تجلي لهم في مرتبة ذلك الطريق الحسي او
ما كان ثم افادهم ما احب تعليمه اياهم فاستفادوا ذلك العلم منه
سبحانه دون واسطة مع بقا الخاصية التي حكم بها العلم السابق علي حادها
اذ ما سبق به العلم لا يقبل التبديل ومن عباد الله من يحصل لنفسه في بعض
الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض
عما سوي الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفرغ التام علي حضرة
الغيب الالهي المطلق في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار
الالهية والكونية ماشاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب
والتفاصيل او بعضها وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم ولما
كان كل متعين من الاسماء والصفات وغيرها حجابا علي اصله الذي
لا يبين ولا يتميز الاعمين وكان الكلام من جملة الصفات فهو حجاب
علي المتكلم من حيث نسبة علمه الذاتي فالكلام المنسوب الي الحق
هو النخلي الالهي من غيبه وحصره علمه في العالم الذي هو النفس الرحماني
ومازل تعين سائر المراتب والحقائق فيتعين حكم هذا النخلي بالتوجه
الارادي للايجاد والخصاب من حيث مظهر المنة والاسم الذي يقتضي
ان ينسب اليه النفس والقول الالهي فيظهر نسبة الاسم المتكلم
ثم يبري الحكم المذكور من المقام النفسي الرحماني المشار اليه الذي هو
حضرة الاسماء الى المخاطب بالتخصيص الارادي والقبول الاستعدادي
الكوني فيظهر سر ذلك التجلي الكلامي في كل مدرك له وسامع حيث
ما اقتضاء حكم الارادة مع انصباغه بحكم حال من ورد عليه وما مر

به من المراتب والاحكام الوقفية والموطبة وغيرها مما تقرر من قبل
 هذا ان اقتضي الامر الآتي مروره على سلسلة الترتيب وما فيه من
 الحضرات واذ وصل من الوجه الخاص الذي لا واسطة فيه فلا يصح
 الاجمك حال من ورد عليه ووقته وموطنه ومقامه لا غير والكلام في
 كل مرتبة لا يكون الا بتوسط حجاب بين المخاطب والمخاطب كما اخبر
 سبحانه في كتابه العزيز ولذلك الحجاب مرتبة الرسالة بالية الى من
 هو محل ذلك الحجاب والمحجب والوسائط نقل وتكثر واقلها ان
 يبقى حجاب واحد وهونبة المخاطبة بين المخاطبين في الحروف والكلمات
 المنظومة الظاهرة رسل وحجب للكلمات والحروف الذهنية والذهنية رسل
 وحجب للحروف المعقولة والحروف المعقولة تضمن رسالة معني الكلام
 الواحد في ثم الكلام الواحد في تضمن رسالة المتكلم به من حيث نسبة
 ما تكلم به ثم المفهوم من المتكلم به يتضمن مراد المتكلم من حيث الامر
 الخاص المفهوم من كلامه ثم الاطلاع على ذلك الامر الخاص يفيد
 معرفة الباعث على صدور ذلك الكلام من المخاطب الى المخاطب
 وهذا هو سر الارادة التي تنشي منه صفة الكلام من كونه كلاما وفوقه
 مرتبة العلم الذاتي المحيط وبالغايات واحكامها يعرف سراويلات
 البواعث والمقاصد وعلاها واسرارها لان الخواتم عين السوابق خفيت
 بين طرفي البداية والعاية للمزج وتداخل الاحكام غير ذلك مما لا يقتضي
 الحال ذكره هنا ونظير الفلحة في آخر الامر للاول وسنومي في آخر
 الكتاب في فصل خواتم القوائم الى بعض اسرار هذا المقام ان شاء الله تعالى

والوصل من هذا الاصل اعلم انه لا يظهر من العيب المطلق الى
 الشهادة امر ما سواء كان من الحقايق الاسماوية او الصفاتية او الاعيان
 الكونية المجردة الانسية الاجتماع النابع لحكم حضرة الجمع المختص بالحد
 الفاصل الاتي حديثه وحكم حضرة الجمع سار بالاحدية من العيب في
 الاشياء كلها معقولا ومحسوسا ويتعين ذلك الاجتماع من حيث العموم
 بين الارادة الكلية الآلية اولا ثم الطلب والقبول الاستعدادي
 من الاعيان الممكنة ثانيا ومن حيث الخصوص بين نسب الارادة
 المطلقة من حيث مرتبة كل فرد فرد من افراد الاسماء والصفات وكل
 عين من الاعيان الممكنة الكامنة قبل ظهور حكم الجمع والتركيب
 بعضها مع بعض والظاهرة بواسطتها بعضها لبعض فانهم والمتعين
 والمراد من حيث بعض الاسماء والصفات والمراتب بكل اجتماع واقع
 بين كل اجتماع حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي
 من الامور الجزئية والصور والتشكلات والاحوال الشخصية ونحو
 ذلك وهكذا الامر في الكلام الجزئي المركب من الحروف الانسانية
 لا يحصل الاثر والفائدة الا بالمركب من حرفين فصاعدا او الاسمين
 او الاسم مع الفعل كما سنلوح لك بسره وهكذا العمل بالحروف من
 جهة الروحانية والتصريف لا يحصل الاثر الا بحرفين فصاعدا والحرف
 الواحد عند العلماء به لا يؤثر ومن جوز تاثير الحرف الواحد كشجنا
 واما من ارضى الله عنه فانه اعتبر الحرف المشخص في الذهن مضافا
 الى الحرف الظاهر في اللفظ او الكتابة هذا قوله لي مشافهة رضى

لله عنه مما اذا حرفان فلم يحصل الاثر بالحرف الواحد اصلا باتفاق
 المجتهدين واماما ذكره اهل العربية في باب الاثر لم يورد في شرح و
 قوع فاجيب عنه بان الاصل حرفان وحصل الاكتفاء بالحرف
 الواحد عند سقوط احدهما بسبب الامر رعاية للاصل وثقة بفهم
 السامع مراد المتكلم فالفهم المعتضد بالقرينة او المعرف بالاصل ناب
 مناب الحرف الساقط ولولا ذلك لم يحصل الاثر كما مريانه والكلام
 كما قلنا هو تأثير من المتكلم في المخاطب بقوة تابعة لارادة المتابعة بايصال
 ما في نفسه وازارته الى المخاطب وهكذا الامر في ايجاد الحق الاعيان
 الممكنة التي هي كدنه وحروفه واطواره لها من نفسه بالحرارة العينية
 الحسية المعبر عنها بالتوجه الارادي الظاهر حكمه بواسطة جمع الاعيان
 بالوجود الواحد الشامل لها وتركيبها ليعرف سبحانه ويطهر حكم صفاته
 واسمائه وكلامه كما ستعلم بانه عن قريب انشاء الله تعالى ثم نبين
 الآن سر التراكيب الستة المختصة بالكلام فقول هذه
 التراكيب مشهورة عند النحويين وقد اتفقوا في افادة تركيبين
 منها واختلفوا في الواحد في بعض الصور واتفقوا في عروا ثلاثة من
 الثلاثة. لباقية فالتفق عليه تركيب الاسم مع الاسم ومع الفعل والمختلف
 فيه في بعض الصور الاسم مع الحرف في النداء والعماري عن الفائدة هو
 تركيب الفعل مع الفعل ومع الحرف وتركيب الحرف مع الحرف وانا
 اظهر اصلها في العلم الالهي المتكلم فيه من حيث المرتبة التي وقع التصدي
 لكشف بعض اسرارها انشاء الله تعالى اعلم ان الاسم في التحقيق هو

تحق مظهر عين ممكن الثابتة في العلم ولكن من حيث تعيين ذلك التجلي
 لم يثبت من العيب المطلق في مرتبة هذه العين التي هي مطهرة ومبينة
 فالعين الممكنة التي هي المظهر اسم للتجلي المتعين به وفي مرتبة والتجلي
 من حيث تعيينه اسم دال على العيب المطلق الغير المتعين والتسمية عبارة عن
 نفس دلالة الاسم على الاصل الذي تعين منه ودل عليه كما ستزيد في بيان
 ذلك في قاعدة الاسماء والحرف هو عين العين الثابتة من حيث افرادها
 حتي عن احكامها وتوابعها وتعمل هوسبة التأثير وارتباط الحكم الابداعي
 الثابت بين الحق لا من حيث هو لنفسه هو بل من كونه موجدا وبين
 العين لا من كونها عينا فحسب بل من كونها موجودة للحق وقابلة حكم ايجادها
 واثره باستعدادها لمقتضي ترحيم ايجادها في دائرة هذا المظهر المستقر الحكم
 في ذات القلم الاعلى فافهم فها امور غامضة جدا لا يمكن كشفها واذا
 تقرر هذا فاعلم ان اول التراكيب الستة المذكورة هو تركيب
 الاسم مع الاسم وهذا هو الاجتماع الاول الحاصل بين الاسماء الاول
 وامهات الصفات الاصلية التي من حيث هي اقتضت الذات التوجه الى
 ايجاد الكون وازارته من العيب وله النكاح الاول المشار اليه عقب هذا
 الكلام ومن جملة تبهياتي عليه قولي في غير ما موضع ان ظاهر الحق
 محلي لبساطته وكما لحل لنفوذ اقتداره فافهم والثاني تركيب الاسم مع
 العين الثابتة من كونها مظهر العين الفعل الذي هو حكم الاسم الموجد
 والخالق ونحوها بصفة القبول والاستعداد المشار اليه فها ان التركيبان
 يفيدان ضرورة وهو الواقع في المراتب الوجودية وباقي التركيبات وهو

انضمام عين ممكنة الى عين من كونها غير ممكنة فحسب وبالطريق اليها لا الى
 الاقتضاء العلمي لا يفيد وكذلك نسبة معقولة التجلي دون سريانية حكم حضرة
 الجمع الموجب لارتباط الحق بالعلم او معقولة معني الابداد ايضا مضافا الى
 الممكن دون سريان التجلي الا لمي من حيث الالهية المثبتة للمناسبة والارتباط
 لا يفيد منه اي لا يحصل منه فائدة وهكذا ايضا معقولة نسبة ارتباط تجلي
 بتجلي آخر دون امره ثالث يكون ومظهر الفعل وسببا لتعين التجلي من مطلق
 غيب الذات مغاير للتجلي ومثبنا للتعدد لا يفيد وهكذا العين الثابتة اذا
 اعتبرت متضمنة اليها صفة قبول الامر الابدادي دون اقتران التجلي الوجودي
 بها كما مر لا ينتج ايضا ولا يفيد فان التجلي مع التجلي دون القابل هو كضرب
 الواحد في نفسه لا ينتج وهكذا ايضا سر عدم انتاج اجتماع العين الممكنة
 بعين أخرى سواء كانت من توابها كصفة قبولها للتجلي الابدادي المتقدم
 ذكرها الثابتة لها او كانت عينا ممكنة متضمنة الى عين أخرى متبوعة ايضا
 مستقلة بنفسها واما مسألة التداق نظيره قول الحق وامره للعين بالتكوين
 من مراتب الاسماء الجزئية ومظاهرها فانه ان لم يكن سرائر التجلي الذاتي من
 حضرة الجمع معقول السريان في ذلك القول لم ينفذ حكمه كقدير قولهم
 يا زيد انما يفيد لانه بمعنى ادعو زيدا او انا ادي زيدا ومثاله في التحقيق
 الامر بالواسطة في عالمنا ان لم يقترب معه حكم الارادة التي هي من الاسماء
 الذاتية لم ينفذ ولذلك يقول الحق بلسان الاسم الهادي من حيث مقام
 النبي عليه السلام لبعض الناس صل فلا يصلي ولا توجد الصلوة ونحو هذا
 بخلاف ما اذا اضافت الى العين المأمورة صفة الاستعداد والقبول للحكم

الابدادي بالتجلي الذاتي المتعلق بين الصلوة وظهورها في مرتبة المظهر
 المسمي بالمصلي فانه يظهر عين الصلوة لامتثال ما علم ان بين التركيب
 والجمع والاستحالة التي هي عبارة عن سريان احكام اجزاء المركب بعضها
 في بعض فرقانا في مراتب الصور لا في مراتب الارواح والمعاني اذ كره قبل
 تلامي يان سرائر الجمع والتركيب يعرف ما نقول حكم الاجتماع فحسب
 هو كاجتماع اشخاص الناس للصورة العسكرية والصف والدور للبلد ونحو
 ذلك وحكم الاجتماع والتركيب معا كالخشب والبن لبيت المبنى وحكم
 الاجتماع والتركيب والاستحالة كلاسطقسات للكائنات فان نفس اجتماعها
 وتركيبها بالناس والثلاثي غير كاف لان يكون منها لكائنات بل بان يفعل
 بعضها في بعض وينفعل بعضها عن بعض ويستقر للجملة كيفية متشابهة هي كمال
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية وغايتها تسمى مزاجا وحسب تستمد للصورة
 النوعية المتوقف حصولها على ذلك الاستقرار بتلك الكيفية المزاجية عقيب
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية والفرض من اضافة ذكر الاستحالة وحكمها
 ما الى الجمع والتركيب هو التبيه على انها احدي عايات حكم الجمع التركيب
 وان قولنا انما المراد من حيث بعض الاسماء والمرتبات بكل اجتماع من
 كل حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي ليس ان
 ذلك هو الغاية القصوي التي هي متعلق الارادة ولذلك قيدت الامر
 ببعض الاسماء والمرتبات كما قلت الان في نتيجة الاستحالة وحكمها انها احدي
 الغايات بل انما او مات بذلك الى سر التسوية الالهية السارية الحكم في
 كل صورة او كل مرتبة به الصورة وذلك لتفصيل الاستعداد الوجودي

الجرى بالقسوة المعبر عنها في هذا المثال بالاستقرار الحاصل للعملة من حيث الكيفية المزاجية عقيب الحركات المذكورة في سائر مراتب الكاينات ومرتبات الحركات الثلاثة ونسبة المزاج الى كل منها بحسبه وهي مصوبة وروحانية وصورية بسيطة ومركبة ثم ان كانت المادة مثلا انسانية استعدت لقبول النفع الآلي ولسر قوله تعالى ثم انشأناه خلقا اخر كما تحصل النسوية للسالك بالتوجه الصحيح والتفريغ التام وما مر ذكره من الشروط فيستعد لقبول النجلى الآلى ثم ما مر ذكره وغير ذلك مما لم يذكر وسشير الى غايات الارادة الكلية الآلية باستعرف السرفيه ولو على وجه الاجمال ثم رجع انتم ما قصدنا بيانه ﴿﴾ فنقول ﴿﴾ والتركيب اما معوي وهو الاجتماع الحاصل للاسماء حال التوجه لا بمجداد الكون ولهذا نبهت على ان الفرق بين التركيب والجمع يظهر في مراتب الصور لافيه فوقها من المراتب فهم وهذا الاجتماع المذكور هو مبدأ التصنيف والتأليف الرباني للحروف العلية طلب لابرار الكلمات الاسماوية والحقائق الكونية المعربة عن سرذانه وحكمها باسمائه وصفته في موجوداته ومادة هذا التأليف والانشاء النفس الرحمان في الذي هو الخزانة الجامعة وام الكتاب على ما سبلى عليك من انبائه ما يسر الحق ذكره هذا هو حكم التركيب المعوي الذي هو الاجتماع الاول والظاهر عنه وبمده واما معوي مادي اوشيه به فالشبيه بالمادي كنوجهاات الارواح النورية من حيث قواها وما سري فيها من خواص الاسماء التي كان اجتماعها سببا لوجود الارواح لظهور عالم المثال ومظاهرها

لمالية ثم توجهات الارواح من حيث تقيدها بمظاهرها لمالية بحسب صحتها ومن حيث مراتب مظاهرها بقواها والخواص الخاصة لها من المراتب الاسماوية لانتاج الصور العلوية والاجرام البسيطة بالنسبة وهذا هو مرتبة النكاح الثاني وما سبق التنبه عليه هو حكم النكاح الاول القبي الاسمائي والمادي ما بعد هذين النكاحين المذكورين وهو اجتماع ما سلف ذكره لانتاج الصورا لطبيعة المركبة ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وسائر ما مر حديثه لظهار صورة الانسان فكل الروح حداثي واصل من حضرة الجمع والوجود بحركة غيبية سار باحادية الجمع فانه يوجب للعقائق الظاهر تخصصها بالتوجه الارادي اجتماعا لم يكن من قبل فكل اجتماع على هذا الوجه تركيب وكل تركيب صورة وهي نتيجة ذلك التركيب ولكل صورة حكم بنفرد به وحكم يشترك فيه مع غيرها والتركيبات من الحروف الآلية لعمدة الشاملة الحكم ومن الحروف الانسانية الخاصة في كل مرتبة من مراتب الخارج ومرتبات العالم الكبير التي هي مخرج صورة الحضرة لآلية لا تناسي فتنبه لمساة صور وكلمات لا تناسي وهكذا الاحكام اللازمة لها كلالاسماء والصفات والخواص والكيفيات ونحوها ولذلك لا نفد الكلمات الآلية ونكوبة لعدم تدهي المهمات المنبى على حكمها وعدم تدهي انواع الاجتماعات والتركيب دفعهم وانما بتدهي اصولها وكلياتها فكل مدرك من الصور والاي نوع كان من انواع المدرك والتصورات الانسانية وسواء كان ذلك في مراتب وجود الانسان اوقيا خرج عنه باعتبار فليس الانسبة

اجتماعية في مرتبة ما او مراتب علي اختلاف انواع الاجتماعات
وصونها ومرتبتها التفصيلية والكلية المذكورة فالتركيب الجمعي يحدث
عين الصورة التي قصد المركب والجامع اظهارها بالجمع والتركيب اذ
هو شرط في ظهور عين ذلك المركب فتعلق الحدوث هو التركيب والجمع
والظهور لا الاعيان المجردة والحقائق الكلية التي هي اصول المركبات
والمجتمعات في سائر مراتب الجمع والتركيب ومواد عين الجمع والمركب
وليس الجمع والتركيب اذا تدبرت ما نهيت عليه غير نسبة انضمام الحقائق
المجردة بعضها الي بعض بحركة منبثقة عن قصد خاص من الجامع المركب
فيحرك او يتحرك لا يراز عين الصورة الوجودية او الكلمة المراد ظهورها
في النفس فتصير الكلمة مشهودة بواسطة النسبة الانضمامية بعد ان كانت
غيا وهكذا التي الظاهر بالايجاد الالهي في اي مرتبة ظهر من
المراتب الوجودية حسب المشية والاستعداد لحدث كما قلنا التركيب
الجمعي والادراك والشهود والاجتماع بالحركة والقصد وظهر الحكم
الساري اللازم لسائر ما ذكر في كل ما ظهر وكل ذلك نسب لاعيان
موجودة فتعلق الشهود هو المركب من البسائط مع انه ليس بشئ زايد
علي بساطه الانسبة جمعها المظهرة للامر الكامن فيها الذي لولا الاجتماع
علي النحو المقصود لم يعلم ولم يظهر عينه بالبساطة حجابك وبما لتركيب
الذي هو مستر علي الحقائق يرتفع ذلك الحجاب مع عدم تجديد امر وجودي
هذا هو العجب العجيب وانما الامر عبارة عن نسبة جمع وانضمام احدث
في المجتمع حكم لم يكن يعرف ذلك له قل الاجتماع كالاسماء والصفات

وغيرها مما ظهر وتعلق به الادراك بواسطة التركيب وهذا كان الكتاب
مشتقا من الكلية وهو اجتماع صورة السكرية اعتبار الانضمام
الحروف والكلمات بعضها الي بعض وذلك الانضمام مستلزم انضمام
المعاني الغيبية المجردة بطريق التبعية كتحيز الاعراض بجية الجواهر لانها
اذا فرضت مجردة يكون التحيز من صفاتها ثم هذا الانضمام يتبعه حكان مختلفان
النظم والاتصال المسمي بالجمع والتركيب والاخر الفصل والتمييز ويجمع
ذلك امران التبدل والتشكيل فاما النظم فهو المعبر عنه بالانضمام والجمع
والتركيب ونحو ذلك وقد يناحكه واما الفصل فهو كون احكام
المعاني والحقائق متداخلة وبعضها مرتبطة ببعض من حيث المناسبة والتبعية
فسان العلم بالادوات المعرفية والشارحة تبين الاحكام وتضيفها الي اصولها
فيرتفع الالتباس الحاصل بحكم الوجود الواحد الذي عمها وجمعها بالتمييز
فيعلم المتعلم هذا الحكم مثلا الى اية حقيقة يستند من الحقائق فينسب اليها عن
يقين دون مزج فيصير كل معني مضافا الى اصله وكل اصل ممتازا بنفسه
وما يتبعه من الاحكام المختصة به عما سواه وهذا من اكبر فوائد مقام
الحضور بعد العلم الصحيح لمن يعلم ما ادرجت في هذا الفصل وما قبله
من الاسرار ثم نقول **بسم الله** ومتعلق التبدل الواقع في الوجود بالاجتماع
والافتراق والتحليل والتركيب والنباتات الفاهرة وانواع الشكلات
هو الصور والاشكال الجزئية التي هي احكام الحقائق والاشكال المقولة
الكلية المجردة فان الاشكال الجزئية والشخصات المتبينة في الشهادة مظاهر
احكام الاشكال الكلية الغيبية والحقائق البسيطة والكيفيات المدركة

التي هي احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل في مرتبة مرتبة
وعين وعين والحقائق مشتركة في التجرد والجوهرية والصفة العينية
متماثلة ومتحدة من حيث الوجود العام المشتركة بينها ومن حيث السر
الغيبى الالهي الذي لا تعدد لشيء فيه والاختلاف ظهر بالصور والاشكال
الظاهرة فالمسألة حدود ذاتية انما هي ذاتية للصور والاشكال لا للمتصور
والمتشكل ولكن لا يشهد هذا المتشكل عينا الا بالاشكال فيظن من لا يعرف
ان المحدود هو المتشكل من حيث ذاته وانما هو الشكل الا انه يتعذر
معاينته الا بالمتشكل كما ان المتشكل يتعذر ادراكه الا بواسطة الشكل
وكذا يظن من يعرف من حقائق الاشياء اعراضها وصفاتها ويظن
انه قد عرف الصفة من حيث حقيقتها وهو لم يعرفها الا من حيث كونه صفة
لموصوف ما كما سبق اتسبه عليه وكما قلنا انما هي الكيفيات المدركة انما هي
احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل لا مطلق فافهم وهذه المعرفة
تمتثلها النسب للحقائق وصاحبها لا يعرف نسب الحق بيق بقبود سلبية
اوضافية ولم يعرف كمها او معرفة كه الحقائق لا يحصل الا بطريق المذكور
من قبل المختص بذوق الاكابر رضي الله عنهم ثم نقول في فجراء حد
كل شيء بسيط ليست اجزاء حقيقة بل لحد فحسب وهو شيء يفرض العقل
في المرتبة الذهبية فاما هو في ذاته فغير معلوم من حيث هو وحتى تنبي
عه الاجراء نفي حقيقيا او ثبت له ولهذا السر وما سبق بينه في اول
الكتاب تعذر معرفة حقائق الاشياء من حيث اطلاقها وبطلتها في حضرة
الغيب الالهي الذي هو معدنها الاعلى الوجه المسه عليه في سر اعلم من

قل فالمتشكل في ضرب المثل اد عتبر مجردا عن اشكال يكون في حضرة
العلم الالهي الغيبى فلا يتعين لنا لما بينا ولا يمتاز فلا تضبط في تصور فلا يتاني
تعريفه وتعديده وتسميته والتعبير عنه لعدم تحقق معرفته الاعلى وجه محمل
وهو ان ثمة شيء وراء هذا الشكل من شدة انه متى اعتد مجردا عن الصور
والصفات والاعتبارات لمعية له والاشكال لا يضبط في تصور ولا يمكن
تعلقه على التعيين وشهوده فلا يد من امر يظهر به الشكل الذي تقيد به
الامر الموصوف بالمتشكل حتى تأتي ادراك كل منها اعني الشكل والمتشكل
من حيث ذلك الامر وهو نسبة الجمع واما اعتبار الشيء مجردا عن الشكل
وحكم الشكل كما قلنا فيتعذر معرفة حقيقته ان كانت له حقيقة يمتاز بها
بداته لا بتوسط اعتبار وتميز وتعين متعلق ومظهر معرف فافهم وتدير
ما نيت عليه وتنزه قبا بتفقد لك من التفاصيل والله ولي الارشاد
والهداية **قاعدة كاية** تتضمن سر الحروف والكلمات واللفظ
والاعراب والوجود والامكان والممكنات وما يختص بهامن المراتب وما
تدل عليه وتستند اليه وسر كون العالم كتابا مسطورا في رق منشور وغير
ذلك **اعلم** ان الوجود المنبسط هو النور وقد نبهت على حكمه
حين الكلام على سر العلم وهو الرق المنشور والانساط المعبر عنه بالشر
وقوع على حقائق الممكنات فكل حقيقة على افرادها من حيث ثبوتها
وتميزها في علم الحق تكون حرفا غيبيا كما اشرت اليه في سر التراكيب
السنة ومن حيث ان الحقائق منها تاجعة ومنها متبوعة والتابعة احوال
متشعبة وصفات ولوازم كانت المتشعبة باعتبار انضاف احوالها اليها وتبعيتها

الروحانية وان لم تشترط في حق بعض الموجودات الروحانية صورة
بينها والحكم الرابع من حيث التحلي الآلي الظاهر بها والساري
فيها باحدية الجمع اللازم للهيئة المعوية الحاصلة من اجتماع جميعها
والحكم الخامس من حيث المرتبة التي هي غاية والسادس السلي قد
سبق التنبيه على حكمه * واما لعلامة * فالنقط والاعراب او ما
يقوم مقامها ولكل منها خمس مراتب ايضا وسادسة سليية فالتنوين
بالنقطة كونها تكون واحدة واثنين وثلاثا من فوق الحرف ومن تحته
والسليية عدم النقطة والاعراب الرفع والنصب والجر والتنوين
والسكون المي والسادسة السليية السكون الميت وحذف الحرف التام
مقام الاعراب فالرفع للمرتبة الروحانية والنصب والجر للصورة
الظاهرة والطبيعة والسكون المي للحكم الاحدي الآلي الاول
المختص بمحضرة الجمع العام الحكم على الاشياء فهو امر معقول ثابت
يري اثره ولا يشهد عينه كما به عليه شيئا وامانا رضي الله عنه في
بيت له غير مقصود بقوله شعر

والجمع حال لا وجود لعينه * وله الحكم ليس للآحاد

ولهذا السكون ايضا الرجوع الي الحكم التوقي بالاستهلاك في الحق مع
بقاء حكم وجود المستهلك وارتفاع احكام السب الكونية فالحركة التي هي
عنوان الوجود خفية فالحكم موجود وليس لمن ينسب اليه الحكم عين ظاهرة
وهذا هو حكم قرب الفرائض المشار اليه بان العبد يستتر بالحق فيظهر حكمه
في الوجود لا عينه كالبرازخ كلها ومما يختص بمرتبة السكون المي التنوين وله

النبات ولا استقرار في العيات بانتهاء حكم الاستعدادات من الوجه الكلي
اذا لامر من حيث التفصيل لا غاية له ولا انتهاء الا بالنسبة والفرض
والسكون الميت كالموت والجمود والتحليل والفناء ونحو ذلك ولما كان
الحكم في الاشياء للمراتب لاللايمان الوجودية من حيث وجودها
كان ما يضاف من الحكم الى الموجودات انما يضاف اليها باعتبار ظهور
حكم مرتبتها بها والاثار الحاصل من المراتب انما هو باعتبارين احدهما
اعتبار سريان الحكم الجمع الاحدي الآلي الساري في الاشياء والثاني
اعتبار الاغلية الثابتة للنسبة الاولى فان ثبوت الحكم والغلبة لبعض
المراتب على بعض انما يصح بسبب الاحاطة ويظهر بحسب اوليتها ولما
كانت الخاتمة عين السابعة والغاية المبرع عنها بالاخيرة هي نفس صورة
كمال الاولى لم يتميز ولم يتفاضل الانخفاض حكم الاولى بين معقول طرفي
البداية والنهاية كما او مات الى ذلك انفا لذلك كان شكل التنوين
ضعف شكل مجرد الاعراب الدال على الحكم فتشبه التنوين للاعتبارين
المذكورين وسند كرماني من اسرار الحركات والنقط انشاء الله تعالى
* فنقول * اعلم انه قد قدمنا ان كل صورة وجودية يتعلق بها الادراك
على اختلاف مراتبها عبارة عن اجتماع حقائق معقولة مجردة ظهرت بنسبة
الاجتماع التابع للحكم احدية الجمع الآلي المذكورة وذلك الظهور
قد يكون في بعض المراتب الوجودية وقد يكون في كلها فلهذا الوجودات الغيبية
التي هي حروف النفس الرحمان والحروف النفس الانساني بحسب
المراتب الخمس الكلية المذكورة وبحسب نظائرها في الخارج من حيث

الحكم التركيبي والتأليف الاجتماعي والسر الجمعي ابدى بنصغ به المتكلم
عين الكلام وبسري اثره فيها يتكلم به تداخل ومزج والملة والظهور
في كل حال من احوال التركيب انما يكون لاحد الاشياء التي وقع منها
ذلك الامتزاج والتأليف فاما من حيث المرتبة فالحكم الجمعي المذكور
واما من حيث الظهور الوجودي فالاولية فالنقط والاعراب معرفات
لهذه الامور تعريف تميز وتعين ومنهات على اصولها فالنقط للمراتب
والحركات الاعراية للاحكام والصفات والقراتب الخمس مراتب تالية لها
وهي مرتبة العمل ومرتبة الانفعال ومرتبة جامعة تقتضي التكافؤ والاعتدال
والمذومة ومظاهرها في النسخة الانسانية الصوت واللسان والاسنان
ذاتهم وكما ان المراتب الخمس يكون ظهور حكمها كما قسا باعتبار الاولية
والحكم الجمعي الاحدي فكذلك ظهور الامر في هذه المراتب الثلاث يكون
باعتبارين احدهما ظهور العلة المشار اليها من حيث القوي الروحانية
والاخر من حيث القوي الطبيعية لان اختلاف استعدادات الاعيان
واختلاف تعلقات الاسماء وتوجهاتها لايجادها يقتضي ان بعضها اذا
وجد يمين في مراتب الارواح وبضفاف اليها وبعضها في مراتب
الطبيعة والظهور في احدي المرتبتين المذكورتين اوفيهما معا باعتبارين
ومن وجهين يستلزم الانصاغ بحكم احدي السنين وهما الفعل
والانفعال او الامر الثالث الجامع باعتبار فان تعين الحرف مثلا في
المرتبة الفعلية من حيث النسبة الروحانية لظلة احدي الاحكام الخمسة
من حيث الاولية او الحكم الجمعي الاحدي المرتبة به على الحكم

بالاعراب وعلى المرتبة بالنقطة وتكون واحدة من فوق الحرف
وان كانت الغلبة بالاعتبارين الروحاني والطبيعي كانت نقطتين وان كان
الامر بالعكس بمعنى ان يميز الحرف يكون في المرتبة الانفعالية باحدي
الاعتبارين المذكورين او كليهما كان النقط من اسفل فان انضاف الي
ذلك حكم الاولية بالنسبة الي مرتبة الروحانية والطبيعة هناك ايضا
وحصل التاسب كان الاعراب ايضا من تحت الحرف كالنقط وهذا
يكون اذا كان احدا لحكمين من الخمسة لمرتبة السكون الميت والاخر
للصورة الطبيعية وان كان الامر بالعكس في الاعتبارين وما يناسبها
من الاحكام الخمسة كان الاعراب والنقط فوق الحرف وان كانت الغلبة
لبعض الخمسة ماعدا السكونين ويكون التعين في المراتب من حيث
النسبة الانفعالية كان الاعراب من فوق والنقط من اسفل وان كان
الامر بالعكس كان النقط من فوق والاعراب من اسفل وان حصلت
الغلبة في مرتبة الجمع والتكافؤ التي هي المراتبة الاخيرة من الثلاثة
وكان الحكم من احدي الخمسة للسكون الحي كان النقط ثلاثا من فوق
ولما لم يظهر هذا الجمع التركيبي الا بحسب الاعتبارين المذكورين وهما
النسبة الروحانية والنسبة الطبيعية هي لذلك لم ينقط من الحروف
ثلاث نقط الاثنا والشرين فان حكم جمع القوي الروحانية
والشرين حكم جمع القوي الطبيعية والشرين ان النقط من اسفل لم يكن
اكثر من اثنين ان الامتزاج المذكور انما يقع بين الارواح والطباع
لما بسا ولانها مظاهر المعاني والحقائق والمراتب فان علت النسبة

لما حال تعقلها خالية عن الوجود كلمة غيبة وباعتبار تعقل لماهية المتبوعة
منصفة بالوجود مفردة عن لوازمها المتأخر وجودها عن وجود الماهية
متبوعة تكون حرفا وجوديا وباعتبار تعقلها اعني الماهية المتبوعة مضممة
اليها لوازمها التابعة حال اتصافها بالوجود كلمة وجودية والآيات من
هذه الكلمات الوجودية ما يتضمن معني الدلالة على حقيقة صفة خاصة
او حالة معينة او نوع ما مخصوص من انواع الموازم المضافة الى اصل كل
اوجنس معين بصورة هيئة من الهيئات الاجتماعية الواقعة بين
الكلمتين فصاعدا معربة عن جملة من المعاني المفهومة المدركة بواسطة
تلك الهيئة والسور منها ما يتضمن بيان احكام مرتبة ما من المراتب او
صفة كلية او حالة كلية تنلزم صفات شتى واما احوال متعددة مختلفة والكتب
المنزلة عبارة عما يتضمن الترجمة عن صور الاحكام العلية الالهية والاحوال
الامكانية المختصة بمرتبة ما من المراتب الكلية وطائفة مخصوصة واهل
قرن معين او قرون معينة والقران صورة العلم المحيط بالاحوال الامكانية
المختصة بالموجودات على اختلاف طبقاتها من حيث الاخبار المختصة
من حيث الحكم باهل باقي العصر الى الوقت المعين المقتضي انتهاء حكم
الشرائع قاطبة وهو زمان طلوع الشمس من مغربها فافهم والحضرات
الكلية التي اليها الاستناد والمرجع هي الحمة المذكورة وسنجد ذكرها
عملا بالاحوط وخوفا من نسيان المتعامل كما فعلت ذلك
في عدة امور ربما ظن من لم يعرف المقصودات ذلك تكرار
عد عن المائدة * فقول * ولما العيب الا في الذي هو معدن الخلق

والمعاني المجردة ثم الاضي وله علم الارواح وماد كرم من قل وفي المقابلة
مرتبة الشهادة ولها الصور المركبة الطبيعة والبسطة بالنسبة ثم التي نسبتها
الي الشهادة اقرب كما ذكر وخامسها الامر الجامع وقد مر ذكر الجميع وتظيهرها
في عالم النفس الانساني مراتب الخارج فاولها باطن القلب الذي هو ينبوع
النفس وتقابل الشفتان مقابلة الشهادة الغيب والثلاثة الباقية الصدر والخلق
والحنك فكما ان كل موجود لا بد وان يستند الى احدي هذه المراتب الخمس
او يكون مظهر الحكم جميعها كالاسرار الكاملة كذلك كل حرف لا بد وان
يستند الى احدي هذه الخارج او يستوعب حكم جميعها كحرف الواو
وماسوي ما ذكر فراتب تفصيلية تبين فيما بين هذه الالهات الاصلية
وطائرها من الخارج المشار اليه وكل فرد من الافراد الموجودات العبية التي
هي حروف النفس الرحمان من حروف النفس الانساني خمسة احكام
ثبوتية في قوة احدها جمعية ماني الاربعة وحكم سادس سلمي سارفي
خمة من حيث ان كل ثبوت يوصف به امر ما يستلزم في ما يافيه فما
من وجه واحد او من وجوه بحسب المفاة وحكمها ولعله الاحكام الستة
خمس علامات ثبوتية مرتبة تجمع احدها ما تضمنته الاربعة وعلامة
سادسة سلبية تنفع حكما ثانيا فان ترك العلامة علامة فهذا اثني عشر امرا
استحضارها بعين في فهم ما يذكر من بعد فاما الاحكام الخمسة الثبوتية
فحكم الموجود من حيث ماهيته الثابتة في العلم وحكمه من حيث روحانيته
وحكمه من حيث صورته وطبيعته اذ لا بد لكل موجود من روحانية
في قاعدة التحقيق ولا بد لكل روحانية من صورة تكون مظهر الحكم

الروحانية بالتفصيل المقدم ذكره كانت النقطة من فوق وان غلبت
القوى الطبيعية كانت من تحت تعريفا لمرتبة الارواح والطبائع والنقطة
الثالثة لما كانت منهية على التكافؤ الاعتدالي والسر الجمعي الاحدي
الآلومي الذي تستد اليه سائر الاحكام والآثار كما مرد كره في غير ما موضع
من هذا الكتاب به عبء من فوق لشمول حكمه واما من تحت فلا لاه
الامر الآلومي الذي يعلو ولا يعلو ولهذا يجعل فوق القطبين اللذين احدهما
لروحانية والاخرى للطبيعية ونسبانه في صف واحد اثر الى تساويهما
من حيث ان كل واحد منهما من وجه يفعل في الآخر يؤثر فيه ويحعل
الثالث فوقهما لذينا والسر في ان الحكم الجمعي لا يسه عليه الا في الحرفين
وهما التاء والشين ان حكم الجمع الاحدي والاعتدال الوجودي في غير هاتين
المرتبتين معقول غير مشهود ولهذا الاعتدال التام لا ينتج ولا يظهر له
صورة وكذا الجمع الكلبي التام الحكم والكمال الذي لا اكمل منه لا يتعينا
في الوجود وانما يشهد كل منها بحسب المرتبة والمظهر الذي يظهر الكل فيه وبه
لا يحسبه واما سرد لالة النقطة على المراتب والخطوط الاعراية على
الاحكام فهوان النقطة امر معقول غير مشهود مع انه اصل سائر الخطوط
والسطوح ودوائر فيظهر به جميعها وهو من حيث هو لا يظهر كذلك المراتب
حقائق حقوة عبر مشهودة وهي اصل كل ما يشهد والحاكمة عليه ولما كان
الخط عبارة عن نقط متباعدة لذلك كان دليلا على الحكم لان الحكم نسبة
مقولة بين حاكم ومحكوم عليه وبالحركة الابدائية يحصل الاتصال
فيظهر عين الحكم والحاكم من كونه حاكم ومحكوم به وعليه فافهم والله

المرشد واما سر التشديد فهو تلاف في حكم النسبة الجامعة من المراتب
الثلاث لحكم مرتبة السكون الحي المختص باحادية الجمع الآلومي والظاهر
منهما هو صاحب الاولوية في الحكم عين الظهور واما سره
في الموجودات فيعلم من نتيجة قرب النوافل وقرب القرائض فقرب النوافل
يختص بالطالين وقرب القرائض يختص بالمرادين المطلوبين فاذا انصدي
المحقق مقام او ادني وارفع الخط الذي قسم الدائرة فوسين فان المطلوب
يكون له الاولوية والظهور من حيث الحكم والطالب له الآخريه ولوازمها
ومن فهم سر سجعان الذي آسري يبدو وعرف سرقف ان ربك يصلي
يعرف ما اومي اليه ثم نرجع ونقول ولما كانت الصور منقسمة الى
مركبة وبسيطة بالنسبة وكان البسيط لشابه اجزائه وعروءه عن الكيفيات
المختلفة من حيث ذاته لا يظهر للتركيب فيه حكم محسوس بل يعقل ذلك
فيه لا غير كانت الحروف المختص به بحكم الاغلبية والمنضافة اليه خالية
عن النقطة لان النقطة وضعت للتعريف ونسبت هذه الحروف الى
الطبيعة والصور انما كانت من وجه واحد واكتفي في التنبيه على مرتبتها
بجرد الصورة وعلى حكمها بالاعراب فحصل الاستثناء عن معرف آخر
ثم ان الحروف التي هذا شأنها في الاصطلاح اربعة عشر حرفا وفي
قاعدة التحقيق اثنا عشر حرفا فحسب لان احدها الالف وليس هو
عند المحققين بحرف تام فانه عبارة عن امتداد النفس دون تينه بقطع
خاص في مخرج من الخارج فهو والمهزة عند م حرف واحد كما سنشير اليه
ولام الف ايضا حرف مركب من اللام والالف وله الدلالة على سر التركيب

من حيث مقولته وعدم ظهور حكمه في المركب وله التعريف بسر
الارتباط الواقع بين الحضرتين الآلمية والكونية والامتزاج
الحاصل بين البساط والمركبات وله ايضا اسرار غير ما ذكره
لا يقتضي الحال ذكرها ثم نقول * فالحروف الحالية عن النقط
اذا اثنا عشر حرفا وتستند الى البروج الاثني عشر المقدرة المفروضة
في العرش الذي هو اول الاجسام البسيطة واعظمها صورة وحكما
واحاطة وعلامات البروج هي المنازل المشهودة في الفلك الثامن
والمراتب المذكورة اتفا السارية الحكم في الحروف جميعها والموجودات
ايضا اثنا عشر الحسة الاصلية والاعتباران اللازمان لها والثلاثة التالية
والاعتباران التايان لها فصار المجموع اثني عشر وصارت الحروف
المنقوطة اربعة عشر اشارة وعلامة على مراتب السموات السبع والعناصر
الاربعة والمولدات الثلاث والفلك الثامن هو البرزخ الجامع وهو
الاعراف فافهم ولما كانت مرتبة الامكان بما تحويه من الممكنات
غيا ولما الظلة وكانت الممكنات هي التي تتعين في النور الوجودي
ويظهر احكام بعضها لبعض بالحق وفيه وهو سبحانه لا يقبله ولا يميز
كان المثال الواقع في الوجود مطابقا للاصل فالمداد مع الدواة نظير
مرتبة الامكان وما حوته من الممكنات من حيث احاطة الحق بها
وجودا وعلما وحقائق الممكنات كالحروف الكامنة في الدواة كما
نهت عليه في سر كان الله ولا شيء معه ونحوه عند قولي وليس شيء
في الغيب الذي الآلمي تعدد ولا تعين وجودي والورق وما

يكتب فيه كالبساط النور الوجودي العام الذي تتعين فيه صور الموجودات
والكتابة سر الابداد والاعمال والواسطة والآلة القلم الآلمي والكتاب
الحق من كونه موجودا وخالقا وباريا ومصورا كما نهت عليه في
سر التراكيب الستة والتميز والقدرة ونظير الانامل الثلاثة الفردية الاولى
التي وقع فيها وبها الاتاج وقدم ذكرها والقصد الارادة واستحضار
ما يراد كنيته التخصيص الارادي التابع للعلم المحيط بالمعلومات التي تظهر
وكما ان استمداد العالم الكتاب ها ما يريد كنيته يرجع الى اصلين احدهما
العلم الاول والثاني الحسي المستمد من المحسوسات كذلك الامر هالك
فنظير الاول علم الحق بذاته وعلمه بكل شيء من عين علمه بذاته ونظير
المستفاد من المحسوسات رويته سبحانه حقائق الممكنات في حضرة الامكان
وتعلق العلم بها اذ لا تعلقا ذاتيا وبراها في الوجود علي حدها علمت
وبحسب ما كانت عليه وهذا سر تبعية علم العالم للمعلوم ومن النسبة الجامعة
بين هذين الاصلين العالين تعلم اسرار كثيرة لا يقتضي الوقت والحال
تفصيلها احدها سر ولبلونكم حتي تعلم فاعلم ما نهت عليه فلقدا درجت
لك في هذه القاعدة وتقاسمها المتقدمة اسرار ان فك لك منها معاها
انفتحت لك بها ابواب من المعارف عظيمة الجدوى عزيزة المنال والله ولي
الهداية والاحسان **قاعدة كلمة** * تحتوي على ذكر مراتب التميز البات
بين الحق وما سواه وما يختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق التبعية
والاستلزام **اعلم** * ان الحضرات الخمس الاصلية التي سبقت الاشارة
اليها مع كونها الامهات لسائر المراتب والحضرات فان بعضها ايضا داخل

تحت حيلة مضى كالخضرتين اللتين هما عن جنبتي المرتبة الوسطى فان
احدهما تدرج في مرتبة الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة والاخرى في
مرتبة الغيب الاصيل الذي تقابله الشهادة كما يندرج الوسط ايضا في
الطرفين اذا اعتبر كونه ليس بشيء زائد عليهما بل هو نسبة هي جمعتهما
الناتج من بينهما ثم اذا اعتبر الوسط ايضا ان حقيقة الاسم الظاهر والظهور هما
فرعان تفرعا عن الغيب الباطن الذي هو الاصل فن الظهور لا يكون الا عن
طون متقدم مفروض او معلوم اندرجت الاربعة في الغيب الاول لكن
معقولة هذا الاندراج على هذا النحو ترفع الاحكام والكثرة والكلام
والاعتبارات والتفاصيل الاسمائية الالهية والكونية والمراتب التي
تتبع اليها من هذه الحصة الكلية ولا يجمع الشهود والكلام والحكم
والانفصال الا بها وباعتبار تعلقها في الحضرة الالهية التي لها الغيب
والحضرة الكونية التي تختص بالشهادة والسر الجامع بينهما واذا تقرر
هذا فاعلم ان الامر الكلي ينقسم بحسب هذه الاصول المذكورة ثلاثة
اقسام قسم يختص به الحق وقسم يفرد به الكون وقسم يقع فيه الاشتراك
في المقام النفسي المعنى الذي هو السر الجامع المشار اليه فالختص بالحق
سبحانه امور لا يشارك فيها وهي على نوعين ثبوتية باعتبار وسليته باعتبار
فالثبوتية منها احاطته الوجودية والعلمية وتقدم وجوده على كل متصف
بالوجود واولية الارادة والطلب وقبوله في كل وقت وحال وموطن
ومظهر ومرتبة كل حكم بحسب كل حاكم وما ذكر والجمع بين وجوب
الوجود وجوب الثبوت على الدوام والسلبية منها كونه سبحانه لا يتقيد

ولا يتميز ولا يعصر ولا اولية لوجوده ولا يحاط به فهذه الامور يستحقها بكل
وجه وعلى كل حال فانها من مقتضيات ذاته ليس ان تلك الامور
لم تكن ذاته تقتضيها بل عرضت في مرتبة المظاهر الكونية وبالنسبة
اليها واضيف اليها بسببها اذ لو كان كذلك لما دلت الى الحق من الاعيان
والحقائق به او بها جمعا وفرادي ما لم تكن ذاته تقتضيه اذ لا فيكون
سبحانه قد تجدد له من غيره او بغيره قبول حكم او وصف وثبت ذلك له
بثبوت الغير لكن لو فرض زوال ذلك الغير لزال ذلك الامر لان ذاته
لم تكن تقتضيه بدون هذا الغير وهذا لا يصح لانه يلزم منه قيام الحوادث
بذات الحق وقبوله للتغير وان يعاد فيحكم على الثابت نفيه بانه واجب
الثبوت او ممكنة وهذا من باب قلب الحقائق وانه محال غير ان هنا سرا
دقيقا فيه لمراقبه تحقيق وهو ان هذه الصفات باسرها وسواها لا تلم ولا
يظهر ثبوتها ونفيها الا في الغاء الذي هو البرزخ المذكور الفاصل بين
الغيب المطلق الداني والشهادة كما سنعرفه ان شاء الله تعالى
فان ثابت الآن للحق في كل شأن كان ما كان هو ما اقتضته ذاته زلا وكذلك
الثابت لغيره من حيث حقيقة والثابت نفيه ايضا عنه وعن سواه فالتجديد
انما هو ظهور تعين تلك الامور ومعرفة الاعيان وبها لا ثبوتها ونفيها
لمن هي ثابتة له او منفية عنه والظهور لا يكون الا في الغاء المذكور وبه
دفعهم وما يمتاز الكون به عن الحق ويخصه من الاقسام المذكورة هو عدم
كل ما تعين ثبوت الحق فيما مر ككونه لا يتصف بارادة اولى ولا بوجود
قديم وغيرهما مما مر وبانفراد وجوب الثبوت دون وجوب الوجود

وبالحدوث وتقلب الاحوال عليه بخلاف الحق سبحانه فانه يتقلب في
الاحول وما سوا ما ذكر من الصفات المشار الي ثبوتها ونفيها وامور تبدو
في البرزخ الاول المذكور وهي مشتركة ذات وجهين وحكيين يصح نسبتها الى
الحق من وجه والى ما سواه من وجه وثبت هذه الامور للحق في هذه
المرتبة البرزخية بنسبة الاشتراك هو ما اقتضت ذاته قبولها بهذا الشرط
في هذه المرتبة البرزخية نسبة الاشتراك على الوجه الواقع وهي من احكام
احدي صفات امتياز المذكورة وهي قبوله كل حكم في كل حال ومرتبة
وزمان وموطن ومظهر بحسب كل حاكم وحكم الاعيان الكونية في هذه
الامور لمشاركة الواقعة في هذه البرزخ على نحو ما ذكرنا في حق الحق من
ان حقائقها اقتضت قول كل ما ظهر قبولها له بالفعل بشرائطه وان
التجديد انما هو ظهور تلك الامور ومعرفتها لا ثبوتها ونفيها لمن اثبت له
او نفيته عنه ثم نقول ﴿ولهذا البرزخ صفة الضياء وما امتاز به الحق عن
الخلق له مرتبة النيب والنور المحض ومن شانه ان يدرك به ولا يدرك
هو ونظيره فيما نحن بصد ديانته من المراتب الالهية المتعينة الاصل
المسببة على سره بالقسم الاول من القاتحة ومن ورثته والقائمين بحق مطهرية
السابق ومن العبادات الواجبة الهارية وكل عبادة لها درجة اولية والعضرة
الكيانية الاخرى الظلمة المنبهة على مرتبة الامكان والعدم المقبول ومن
شانه ان تدرك ولا يدرك بها ولها مرتبة القسم الاخير من القاتحة والسؤال
الذي متعلقه الهداية الحاصلة للذين ذكر وصفهم الى آخر السورة بصفتي
الاثبات والنفي التزيهي وهو الانسلاخ من السبب الكونية والصفات

العارضة وبقائه على الاصل الذي هو اسس لا مكاني المقابل لمور مقابلة
الموردية كرامة لبروئية وهو مقدم لاستهلاك الثاني في الحق كما سألوه
بعض اسراره من بعد عند الكلام على سر الهداية انشاء الله تعالى مضاف
الى ما سلف ذكره في سر الفتح والعلم ويختص بهذه المراتبة العبادات
اليلية والتي لها الآخرة ومن القائمين بحق مظهرية هذه المقامات الكلية
الظالم واما البرزخ المنعوت بالضياء والمسمى بالعلم يستداليه مقام اياك
نعبد واياك نستعين ومن شانه ان يدرك ويدرك به ويختص به العبادات
البرزخية الجامعة كالغرب والصبح وكل ما لا يتقيد باولية وآخرة ومن
الورثة القائمين بحجج الله وحق مظهرية هذه المقامات الكبرى الالهية
المقتصد القائم في الوسط والموفق كل ذي حق حقه كربه الذي اعطى كل
شيء خلقه فهذا مقام الفردية الاولى الذي وقع فيه الاتاج والتاسل
سبح العبي وروحاني والطبيعي والحصري والجمع بين جميعها ومن هذه
تعرف شرائع الاسلام المحض والصلوة وغير ذلك وتعرف هذه من الحضرة
الخمس الالهية وسيردي الكلام على لاسم الرب في قوله رب العالمين من
ذلك ما يسر الله ذكره انشاء الله تعالى ثم نقول ﴿بلسان هذا المقام
البرزخي الجامع فالاحكام الالهية تبدو من الحق من حضرة عبه ورحم
اليه كما اخبر ولكن بالممكنات واحكام الممكنات يتصل من بعضها ببعض
ولكن بالحق فلممكنات من الحق الاظهار الالهي والذي لحضرة
منها القبول وكونها شرطا في رجوع احكام الاسماء المنعنه بها واظهار
آثارها من الحق الى الحق كما مر آنفا وكما اشرنا اليه في سر التصورات

من قل واولية المرتبة في العلم لتكون من حيث ان العلم انما يتعلق باحاطة
علي حسب ما اقتضته حقيقته وحقيقة اتعلق والمتعلق من كونه متعلق
فان التعلق تابع لما يتعلق به ولحكمه غير ان الحق علم حقائق الاشياء من
ذاته لا رتاسها فيه فلم يكن له علم مستفاد من خارج فهو تقدم وتاخر
بالمرتبة والنسبة لا غير فانهم والاولية للوجود في الحق كما ذكر في اول
القاعدة فلسان التقدم الوجودي قوله الله خالق كل شيء وقوله هو الاول
والباطن وقوله صلى الله عليه وآله وسلم كان الله ولا شيء معه ولسان
الاسم الاخر اشارة اليه ان تصروا الله بنصركم وسبحوه وصنفهم ونحو
ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تغلوا ومن عرف نفسه عرف
ربه ومن تقرب الي شرا تقرب منه دراعا ونحو ذلك فانهم ما درست لك
من الاسرار بلسان الالهام في هذه القاعدة **و** علم **ن** مجموع ما ذكر من
لتقدم والتاخر والتعلق والاضطر والتقبل وغير ذلك واقع في كل نفس
ولا ينفك مجموع الحكم عن مجموع ما يتعلق به فكل موجود فتحكمه مع
الاسماء حكمها مع المسمى والانفكاك محال من كل وجه وعلى كل حال
وتقدير وفي كل مرتبة فان العلم بمظهر الوجود البحث وكل موجود
على اثنين مظهر له احد، ولكن من حيث نسبة سم خاص في مرتبة مخصوصة
من المراتب والوجود مظهر لاحكام الاعيان وشرط في وصولها من بعض
المكانات الى البعض وفي العلم بنفسه وبعضها بعضا في البرزخ المذكور الذي
موالاة الكلبة ولهذا السر والمقام تفاصيل لا يسع الوقت ذكرها
وانما اوردت هذا التقدير وفاء لما امرته من تبين الاشياء المتكلم عليها من

اصولها والتعريف بمقتضاها والافاشكون على الدروع والاصول والتفاصيل
تقلا وفها ودوق قد كثر وامن ذكرت في الحقائق والمقامات المتجلية في مرتبة
الخواطر والافكار والقلوب ولكن قل من يعرف بحقيقة المرتبة والمقام تعرف
عليه حدير بحيث يتشخص في نفس المحط كانه يراه راي عين ثم يتكلم
على نسبه وتفاصيلها واحكامها بكلام بطريقه اطراد حكم الاصول التي
اسر عيب البيان التفصيلي بحيث لا تنقص الاصول عليه شيئا من الامور
التفصيلية المسداة اليها بخلاف الاكثرين منهم لم يستشر فواعلى امات
لحقائق وصول المقامات بل يتكلمون على التفاصيل مستقلين من بعض
الدروع الى بعض آخر ولذلك يقع الخلاف بينهم ويرد النقض عليهم
ويبدو احكم الحيرة فيهم عند المخالفة وفي الجملة فالغرض من تقديم هذه
الاصول هو ما ذكرنا وليتنبه الواقف على هذا المسطور بما اوردنا
فيعرف كيفية بروز العالم من الغيب الى الشهادة بالنفس الرحاني ويعلم
اولية مقام الوحدة وما يتبعها مما ذكر ويذكر وسر الاسماء واسماء الاسماء
وسر التسمية وسر التجلي الساري وكون الموجودات كلمات الله التي
لا تنفذ وكون الانسان نسخة الحضرتين هي المذكورتين فانتشاء الحروف
والكلمات من نفسه في مراتب الخارج نظير انتشاء الموجودات من نفس
الرحاني وتعيينها في المراتب الوجودية التي آخرها الشهادة عند الخروج
من الغيب بالارادة الالهية والقول الامري والتغاثر الواقع هناك بحسب
المراتب الاسماوية وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقائق الكونية ومراتبها
واستعداداتها نظيره عند تاثير الواقع في الحروف الانسانية بحسب

المقاطع والاشياء هي الحاصلة في الخارج و نفس و ت لم يكن
منها ما فانه لا يمكن ان يتعين منه في الوجود في كل زمان الامر به
لتقدير قبول القوايل والمراتب وناهيها ومن هنا يعلم سراكتب علي في
خلقني الي يوم القيامة فقيده ولم يخلق رغبة في المقادير مع عدم تدهي
الممكنات والعلم الالهي المتعلق بها ولان ما لا يتساي لا يمكن دخوله
في الوجود دفعة واحدة كما مر ثم نقول ~~فان~~ فانفس وان كان حقيقة
واحدة فانه يكتسب في الخارج اسما مختلفة بحسب التميز الحاصل بسبب
المقاطع فامتداد زمانه دون تعينه يقطع من المقاطع يسمى الفا واول
تعينه باقرب المقاطع نسبة الي القلب الذي هو ينبوع النفس يسمى همزة
ثم يقال مثلاً باء وسين وميم ونحو ذلك كما قيل في الاصل قلم ولوح
وعرش وغير ذلك فكل حرف فانه لا ينفك عن النفس ولا يتزعمه
الابتنع كذلك كل فرد من افراد الاعيان الوجودية الحقائق الاسماوية
لا يتنازع عن الوجود المجت لمعوت بالعب والشهادة وغيرها الا بالعدد
والتعين اواقع في مرتبة العيب الامكاني بالاسم الي الحق لا في الاشياء
والواقع في مرتبة الشهادة التي اولها التعين الاول الاسمي المتميز
من العيب الالهي في العيب الاص في الذي هو الحد المذكور وخطيره
في النفس الانساني كما في الهمزة والهمزة نفس التعين محسب و متعين بذلك
التعين المذكور انجلي اذاتي اظهر من العيب المطلق المصروف اليه
النفس ومن الموحودات الكونية القلم والتعين الاول في نفسا بالهمزة
والعرف باحدثه هو الالف والتعين به من الحروف الستة في الشهادة

الهمزة والالف ايضاً بحرفين كما سوفي به ان شاء الله تعالى
وبما جمع والتركيب والمراتب المختلفة علي لانداء المختلفة وسريان حكم
جميع الاحادي كما يس من قبل ظهرت الموحودات جميعها وظهرت صور
الاعداد والحكمات والحروف في مراتب الكمية وفي الخارج حاملة
للعاني ودية عبي حمل الاعيان الكونية حكمه المراتب والاسماء وسر
المسمى من حيث دلالتها عليه وعدم معارضة من وجه فاعين
ذلك والله المرشد ~~في~~ قاعدة كية تنقسم سر الاسماء ~~في~~ وسماء الاسماء
ومراتبها وكما دلالتها والطلب منسوب اليها المعلق لتفصيله فيه كما مر
وذلك في التسمية والاسماء وما بينهما من التفاوت وسير ذلك من لاسر
التي ستعرف حين اتامل شاء الله تعالى ~~في~~ الاسماء والحقائق
ككاتب بعضها اصلية متنوعة وبعضها تابعة تفصيلية كالاخراج والمروء
والصفات واللوازم وان لم تكن في حضرة الاسماء تجزئة ولا اقسام فالمتبوعة
كالاسماء الاعلام في العموم نحو قولك شمس ونور وكالاسماء الصفات للصفات
مثل لفظ العلم لمعني العلم دون اضافته الي الموصوف به المسمى عالماً
والصفة كالصعد والافعال فانصرفت كالا حمر للموصوف بالبحر والحي
للموصوف بالحياة ونحو ذلك واسماء الافعال كالباعث والعاقر ونحوهما
ولما كان الفعل يدل علي الفاعل والنسبة والاضافة علي الامرين اللذين
بهما ظهر عين تلك النسبة والاضافة لذلك انقسمت الاسماء من وجه الي
هذه الثلاثة الاقسام وقد سبق لنا فيها تنبيهات يكتفي بها اليك احدها
عد الكلام علي اتركيب الستة وقل ذلك ايضاً واخرها عد الكلام

على النفس الرحاني والحروف في القاعدة المتقدمة على هذه القاعدة
وسنزيد في بيان اسرارها ما يسر الحق ذكره انشاء الله تعالى * ثم نقول *
فصار لكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة دلالة على الحق من حيث ان الدال على
الدال على الشيء دال عليه وصارت الدلالة على نوعين دلالة بوسط ودلالة بغير
وسط فالتالي بالوسط دلالة التزام وتبعية والتي بغير وسط دلالة مطابقة
والاستدلال يحصل بالاسماء التابعة التي قدمنا انها كالصفات والاجزاء
على الحقائق الاصلية المتبوعة بنحو ما تبين عليه في سر الشكل والشكل
والمشكل وبذلك الاسماء الاصلية ومنها تظهر اعيان التوابع التفصيلية
وللتابعة حكام الدلالة والتعريف بنفسها واصلا ومراتبها وتخص المتبوعة
بكونها اصلا في وجود التوابع وفي اظهار سر كونها دلالة ومعرفة
كما مر فكل تميز وتعدد يعقل بحيث يعلم منه حقيقة الامر المتميز بذلك
تميز من حيث ذلك التميز والزموم التعدد له وكونه شرط في معرفة الاصل
الذي هو مشاء التعدد ومنع التميز وان ذلك الاصل له التقدم بالمرتبة
على التمدد والتميز فهو اسم لانه علامة على الاصل الذي لا يمكن
تعبه بدون المميز والتميز والتعدد والتميز حكام لازمان للاسم واللفظ
الدال على المعنى المميز الدال على الاصل هو اسم الاسم واما سبب
توابع الاسم فهو الكثرة الناشئة بسبب اختلاف الصفات والخواص
والعوارض واللوازم والوجوه والاعتبارات الناتجة من تنوعات الاجتماعات
لوقعة في المراتب المختلفة للعقائق بحكم الكيفيات والتراكيب الطاهرة
بالاستعدادات المتفاوتة وسر الامر الاصيلي المختص بحضرة الجمع

والوجود فكل ما ظهر في الوجود وامتنع من العيب على اختلاف انواع
الظهور والامتناع فهو اسم وفائدته من كونه تابعا لما تقدمه بالمرتبة
والوجود جمعا وفرادي الدلالة والتعريف كما يبا وكل ما يظن فله
مرتبة الاصابة والشرعية بالنسبة الي ما هو تابع له ومرجع من فروع
وقد سقت الاشارة الى ذلك ولما ظهر التعدد والكثرة في المنار الاول
من العيب المطلق المبعوث بالوحدة السابق كل تعين وكثرة المميزات
لما قلنا ظهر بسر الجمع والتركيب والشروط والاسباب الجزئية والكيفيات
اللازمة لكل حقيقة معني ينفرد به دون مشارك وافاد كل امر مميز
ومعين من الاسماء في العيب الالهي حكما لم يشاركه فيه ميز آخر مع
اشتراك جميع الاشياء الميزة في الدلالة والتعريف وحصل بكل اسم
فائدتان احدهما ما اشترك فيه مع باقي الاسماء وهو الدلالة على اصله
ومن هذا الوجه يكون الاسم عين المسمى فتذكر الثانية تعريبه بحقيقة
وحقيقة ما تدبر به من الصفات عن غيره فتبين له انسمو المشار اليه
بما قسا وبكونه مطلوب بالمرتبة الجامعة للاسم لان يظهر به هذا التميز
المختص به الذي لولاه لم يعقل وذلك بطلب سابق على طلب الاستعدادي
كما ذكرنا وذكر ان شاء الله تعالى فاذا عرفت سر هذا فاعلم * ان
لكل اسم من الاسماء الالهية المنطقة بالعالم كما لا يخفى ويرجع اليه
وانما يحصل ذلك ويبدوا ويتم بظهور احكامه واثاره في الاعيان
الوجودية التي هي مجاليه ومنعياته ومحال ظهور سلطته بحكمه واثاره
ودلك بسؤال الاسم بلسان مرتبة من الاسم الله الذي هو حضرة الجمع

ووجود امداده لاطرافه كانه ادلكل اسم لسان يحصه من حيث مرتبه
ولسان جميعه هذه الاسماء هو القابل للنسب التفصيلية واعيان صورها
فاحيت ان اعرف وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ونحو ذلك وكل اسم
يقول لسان هذه الجمعية لنسب التفصيلية التي تحت حبيطة مرتبه هذه بقية
المذكورة والاسماء طالبة من الاسم الله كما قد ظهر ما به يتم كما لها ويظهر
سلطانها وذلك اما يحصل بربان حكم كل فرد فرد مه في مجموع
الامر كله وعوده الى الاصل منصفا بحكم المجموع مع بقائها من حيث
الحقيقة في الغيب الا على حالها كما سبق التنبه عليه عند الكلام
على مراتب التصورات ولكل عين من اعيان الموجودات بضا كمال
لا يحصل لتلك العين الا باوجود المستند من الحق فمدى بعض المراتب
وجودية ومحسب بعض المواطن اوفي جميع المراتب ومحسب جميع
المواطن لكن مدأ هذا السؤال ومشأه من مرتبه لاسماء اد لاسم
عد لتحقيق من وجه هو التسمي كما نهت عليه آت وفي سر الحروف
مع التسمي الذي نسبتها اليه نسبة الاسماء الى التسمي والحكم هي
كالحكم والتسمي علم بدانه وتوازنها زلا بخلاف اعيان الموجودات
فان وجودها حادث فلا يصح لها في اقدم علم لا تنص الشروط
التي يتوقف حصول العلم عليها كالوجود والحياة فلا يكون لها لاوية اد
في مقام الطلب اذ طلب المجهول لم هو عدد مجهول حال جهته
به ومن حيث ما يحمله لا يصح البتة والمتعين بالسؤال العيني المتار
اليه من حضرة الجمع بالنسبة الى كل اسم هو ما يقتضيه احكام ذلك الاسم

من نسب مرتبة الامكان المرتبطة ببعض الاعيان الممكنة التي هي محل
ظهور حكم ذلك الاسم والمتعين لكل جنس وصنف من اجناس العلم واصنافه
وانواعه من الاسماء التي هي تحت حبيطة حضرة الجمع واحكامها هو ما يستدعيه
استعداد ذلك النوع والصنف والجنس وما كان من نسب الحضرة المتعينة
بسر الربوبية في مرتبة ذلك النوع او تلك الحقيقة الكونية المستدعية
والمعينة له فيظهر بهذا التعين والاستدعاء سلطنة الاسم الله والرحمن
على الحقيقة الكونية بنفوذ الحكم فيها فيصح الربوبية لهذين الاسمين جمعا
وفرادي من حيث تلك النسبة على تلك الحقيقة فيظهر بحسب الاثر
المشهود في الحقيقة القابلة له اسم يضاف الى الحق من حيث مرتبة احد
الاسمين الاسم الله والرحمن كما به سبحانه على ذلك بقوله قل ادعوا الله
وادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسني فافهم هذا السرفانه في غاية
الشرف والتموض فالكل للكمال طالب وما ثم عائق من خارج فانه
ما ثم الا حضرة الاسماء والممكنات المذكور شأنها والراجح جامع بينهما
وهو الانسان وله حكم يتفرد به منقص عليك من حديثه ما شاء الله تعالى
والذات من حيث نسبة الفني وعدم التعلق والمناسبة فلا كلام فيها كما
قد علمت فيما سلف والتسمي معوقا هو حكم بعض الاعيان في البعض ظهر
بالحق على نحو خاص فيه كماله ايضا ككمال غيره في سوي ذلك وهكذا
الامر في القائص والمحجب والآلام فافهم ونتيجة الكمالين ما ذكرنا
والفاية الكمية ما ينتهي اليه كل موجود من الامر والحال الذي يستقر
عليه ويدوم حكمه من الوجه الكلي في اي مرتبة وموطن وصورة كان

بالخصوص فصع ان الحق محيط بالاشياء كلها علما وجودا من حيث دته
ومن حيث اسمائه الكلية المذكورة في هاتين الآيتين ﴿ثم نقول﴾
وكل ما ظهر وشوهد فن بظون متقدم علي الظهور تقدم الغيب علي
الشهادة وسواء كان التقدم والاولية في جميع ما مر ذكره في هذا
الباب عند القائل به بالوجود او بالمرتبة او بهما معا فاسم الظاهر وسائر
ما ظهر به من الصور كانت غيا في غيب الحق وكانت مستهلكة تحت
غيره بوحداية التي هي اقرب اسعوت نسبة الي الغيب الالهي المذكور
فتمها حجاب الوحدانية والاستهلاك بالتقرب المفرط من ادراكها ذاتها
وربها ثم اظهرها الحق بمر تجليه لما ميزها حسب ما علمها فاستارت
بوره وظهرت بظهوره فصارت مشهودة موحودة بعد ان كانت باطلة
مفقودة وسميت المرتبة الجامعة لما من حيث نسبة ظهورها شهادة كما
سميت المرتبة الباطلة المتقدمة عليها المحاوبة لكل ما ظهر غيا والغيب
غيان اضافي وحقيقي فالاضافي ما يرد تفصيل حكمه والحقيقي هو
حضرة ذات الحق وهويته ومن المنفق عليه ان حقيقته لا يحيط بها علم
احد سواء لانه لا يتعين عليه حكم مخصوص ولا يتقيد بوصف ولا يتميز
ولا يتعين ولا يتناهي وما لا يتميز بوجه لا يمكن تعقله اذ العقل لا يحيط
بما لا ينضبط ولا يتميز عنده فان تعين ولو بنسبته ما او من وجه ما علم جميعه
من حيث ما تعين به وبجسبه لا مطلقا وهذا القدر من المعرفة المتعلقة
بهذا الغيب انما هي معرفة اجمالية حاصلة بالكشف الاجلي
والتعريف الالهي الاعلي الذي لا واسطة فيه غير نفس التلي المتعين

من هذه الحضرة الفيية الغير المتعينة وقد سبق التبية عليها وعلي كيفية
حصولها ثم الاستدلال عليه ثانيا بما ظهر منه وامتاز عنه من الاسماء
والآثار الوجودية والتجليات النورية المظهرية ونحو ذلك كما لوحظ
به في سر الشكل والمنشك والشكل من قبل فان هذا الغيب هو
اصل كل ما ظهر وعلم وسواها اعني ما انفرد الحق بمعرفته هو مقام
الغني عن العالمين والنسبة التي لا تعلق لها بالسوى لارتفاع المناسبة كما
مر فاما من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به من جهة الالوهية
وحكمها وسر المناسبات المذكورة في سر العلم والتاثير فمحكوم عليه بما
ظهر به واظهره واخبر وعلم وجلي لمن شاء من عباد من غيب ذاته مما تجلي
واقرب المراتب نسبة الي هذا الغيب العما الذي هو النفس الرحاني
ولي به سند الاحدية التي هي اول احكام التعيين الاول واقرب نسبة
الي اطلاقه وهو اعني العما حضرة الاسماء كلها والصفات وصاحبة
النعوت المذكورة من قبل وهو اول مرتبة الشهادة بالنسبة الي الغيب
الالهي المذكور والافهو غيب بالاضافة الي مائمه وهو آخر مرتبة الشهادة
ايضا من حيث انتهاء كل كثرة صورية او معنوية عند التحليلين اليها
والكثرة المشهودة في العالم منبثة من الاحدية المذكورة وظاهرة
بها باعتبار ولكن لا يعني ان الواحد من حيث هو واحد يكون منبعا
للكثرة من حيث هي كثرة اذ لا يصح ان يظهر من شيء كان ما كان
ما يضافه من حيث الحقيقة كما مر ولا خفاء في منافاة الوحدة للكثرة
والواحد للكثير فتعذر صدور احدها عن الاخر من الوجه السابق لكن

لا التفصيل اذ ليس لتفصيل عدية لا بالسة والفرض فاعلم ذلك وتدبر
ما تضمنته هذه القاعدة فلقد نبهت فيها على اسرار شتي من اسرار الاسماء بالسة
مختلفة بعضها اعلى من بعض والسر الاكبر لا يظفره الا مبشورا ان علمت بمقتضى
ما وصيت به في اول الكتاب والله ولي الارشاد **باب يتضمن سر البدء**
والانجاس وسر الوحدة والكثرة والغيب والشهادة والجمع والتفصيل
ومقام الانسان الكامل وسر الحب واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم
من بعض الوجوه وعبر ذلك مما استقف عليه انشاء الله تعالى وادقديا
من سر العلم والكلام ومراتبها واحكامها وما يختص بهما من اللوازم
كادوات التفهيم والتوصيل وسر الاسماء ومراتب التميز وغير ذلك مما
يسر ذكره مع ما وقع في انشاء الكلام عليها وقبل ذلك من الاسرار التي قدر الحق
ارازها وبيانها فسذكر النتائج وثمرات الاصول وما بقي من امهات العلوم
والحقائق التي سبق الوعد بذكرها مبتدئين بسر البدء والانجاس ومستعينين
بالله رب العباد **فبقول** اعلم ان الحق علم كل شيء من عين علمه
بذاته لم يتصف بعلم مستفاد من غيره ولا يعبره ثم اوجد العالم على نحو
ما علمه في نفسه اذ لا فاعالم صورة علمه ومطابقه ولم يزل سبحانه محيطا
بالاشياء علما ووجودا كما علم واخبر وفهم وكل ما ظهر فانما ظهر منه
اذ لم يكن لغيره وجود مساوق لوجوده كما اخبر الصادق المصدق
صلى الله عليه وسلم بقوله كان الله ولم يكن معه شيء وقد اخبر سبحانه
عن نفسه ناعتا لما قال هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة
هو الرحمن الرحيم وفيه موضع آخر من كلامه على صفات كنهه فقال

هو الاول والاخر واظهر والباطن وهو بكل شيء عليم فعمل المحققون من
خاصته والمغني بهم من اهل قربه وكرامته بما كشف لهم واطلمهم عليه من
اسرار وجوده اولا وبما اخبر ثانيا ان المراتب وان كثرت فانها ترجع
الى هاتين المرتبتين وهما الغيب والشهادة والحقيقة الجامعة بينهما كما
سبقت الاشارة الى ذلك فكل شيء فله ظاهر وهو صورته وشهادته
وباطن هو روحه ومعناه وغيبه فنسبة جميع الصور على اختلاف
انواعها الحفية والجلية الى الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة ونسبة جميع
المعاني والحقائق المجردة التي هي اصول لما ظهر من الصور الجزئية
المتعينة او اسباب او شروط كيف شئت قلت الى الغيب والاسم الباطن
وكل شيء موجود فهو من حيث معناه اوروحانيته اوها معا متقدم على
صورته تقدما بالمرتبة والشرف وله درجة الاولى باعتبار وللصورة
من وجه آخر تقدم على المعني والروحانية ولو من حيث التقدم العلمي
فان العلم بالجزء متقدم على العلم بالكل والعلم بالظاهر متقدم على
العلم بالباطن وشرط في معرفته ومن حيث ان الارواح الانسانية انما
تتعين بعد الانشاء المزاجي وبحسبه ايضا فظهر ان كل واحد من الصور
والحقائق الباطنة اول من وجه وباعتبار وآخر ايضا من وجه وباعتبار
ولما صح ان الحق وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة كما قدمنا هي الوجود
الشامل فان ما عداه لا شمول فيه ولا عموم ظهرت احاطة الاسم الرحمن
بالاشياء ولما كان لكل شيء خصوصية يتناز بها وحصة متعينة من الوجود
المطلق لا يشارك فيها علم عموم حكم اسم الرحمن ايضا على كل شيء

سبحته وسبحه الشجرة حتى يحصل الانتهاء الى السحرة الاخيرة التي هي
 القاطعة المراد بان بعض اسرارها كما سبق الوعد ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحق
 سبحانه نظر بعلمه الذي هو نوره في حصرة غيب ذاته بظرفه في الكمال
 الوجودي الذاتي المطلق الذي لا يتوقف ثبوته له على امر خارجي
 د. ثم ما يخرج عنه وبهذا صح الفني المشار اليه وليس هذا النظر عن
 حجاب متقدم ولا امر خارج متقدم بل يكن حاصلا من قبل تعالى
 الحق عما لا يليق به فلا تجد هناك ولا قلية ولا بعدية الا بالنسبة
 ولكن لسان علم الشاهد في عالمنا الآن بعد معرفة الامور وماينها من
 مساوت في حكم والنسب والتقدم والتأخر وادراكه لما في الحضرة العلية
 السوية العلية يعرب عن اسرار الحقيق على مقدار ما تحتمله العبارة
 وبقتضيه حال المحط والمخطوب حين الخطاب ومراتبه ومواضعه ادراك
 ما ذكره في اروء يده حكم يوجب اثر في الامر لمعرجه يخرج عنه عما كان
 عليه من المزهة والاضلاق السابق للتقيد للاحق له والمعارض بسبب
 المواد والكيفيات المختلفة حسب ما تقتضيه ادوات التوصل والقيود
 المذكورة كما او مأت الى ذلك في سر الكلام من قبل وبالجملة فتقوي نشأة
 لا تضعف عن ضبط كل ما تدركه نفس العارف حال المشاهدة
 والتعبد وعن كمال محكاته والتعبير عنه وابراره على نحو ما تعلق به الشهود
 ولذلك لا يستحضر حال الرجوع الى عالم الشهادة الاكليات ما شاهده
 وبعض الجزئيات لا كلها لعدم مساعدة القوي الطبيعية وقصورها عن
 مدى مدرك البصيرة وضيق فكها بالنسبة الى فسح مسرح النفس وسعة

دائرة مرتبتها في حضرة القدس وحال العارف فيما ذكرنا كحال الكاتب
 المجذبي الارتعاش في كونه يعرف الكتابة مرققة تامة في نفسه ولا يقدر
 على اظهارها على نحو ما يعلمها لعدم مساعدة الآلة له على ما يريد فن لا يعرف
 مراتب الوسائط والآلات وحكمها وقصورها بالنسبة الى ما في نفس مستعملها
 ينسب القصور الى المستعمل وليس كذلك وانما الغيب من الآلة وقصور
 استعدادها الجزئي المجهول الوجودي او الغيبي الكلي الخارج عن دائرة
 الوجود والجعل عن حسن الموازنة التامة للفاعل على ما يريد اظهارها بها
 وهنا سر جليل ان بحيث عليه وصلت اليه انشاء الله تعالى واذا انقرر
 هذا فلتراجع الى ما كنا بسيله من كشف بدء الامر وتقصيله ﴿ فنقول ﴾
 فشاهد الحق بالنظر المذكور على النحو المشار اليه كما لا اخر مستجنا في غيب
 هويته غير الكمال الاول الوجودي الذاتي الوجودي وادارقة متصلة بين
 الكمالين اتصال تشق نام فكان ذلك الكمال المستجيب كمال الجلاء والاستجلاء
 الا في حديثه فاستدعت واستبعت تلك النظرة العلية المقدسة عن
 احكام الحدوث من حيث النسبة الشهودية التي لما ظهر تعيينها عندنا فيما بعد
 وعقلت عبرتها بالاسم البصير انبعث تجل غيبي آخر فتبين ذلك التجلي
 لنفسه منصفا بصيرة حية متعلقة بما شاهده العلم يطلب ظهوره وذلك
 لتقدم مرتبة العلم على مرتبة المحبة اذ المجهول مطلقا تعلق به محبة اصلا كما
 اشرنا اليه في الطلب الاسمائي والكوفي في كتاب مفتاح غيب الجمع ولما
 لم يكن في الغيب الا ما هو معلوم للحق ومشهود له لاحاطته بالاشياء وارتسامها
 في ذاته كان ذلك تقدما بالنسبة والمرتبة كتقدم الارادة على القدرة

لواحد والوحدة نسب متعددة وللکثرة احدى ثابتة فتنى ارتطت
 احدهما بالآخري او اثرت فبالجامع المذكور وصورته فيما نروم بيانه
 ان للواحد حكيم احدهما كونه واحدا لنفسه فحسب من غير تعقل
 ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حكم ثابت او عارض او لازم بل
 معنى كونه هو لنفسه هو وليس بين الغيب المطلق الذي هو لهوية
 وبين هذا التعيين الاسمي الاحدي فرق غير نفس التعيين كما انه ليس شئ
 في هذا الغيب تعين ولا تعدد وجودي فيكون الحق ظرفا لغيره تعالت
 احديته عن ذلك * ثم نقول * والحكم الآخر من الحكمين المضافين
 الي الواحد هو كونه يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته
 ومرنته وكون الوحدة نسبته ثابتة له اوحكاما اولازما اوصفة لا يشارك
 فيها ولا تصح لسواء وهذه النسبة هي حكم الواحد من حيث نسبة ومن
 ها ايضا يعلم نسبة الغني عن التعلق بالعالم ونسبة التعلق به المذكور
 من قبل ومن هذه النسبة انتشأت الكثرة من الواحد بموجب هذا
 التعدد النسبي الثابت من حيث ان معقولة نسبة كونه يعلم نفسه بنفسه
 وكونه واحد الذات لا شريك له في وجوده معاصرة حكم الوحدة
 الصرفة فالتعدد بالكثرة النسبية اظهر التعدد العيني وهذا ان الحكمان
 اللازم من الواحد مسوقان بالغيب الذاتي المجهول النعت الذي لا يصح
 عليه حكم مخصوص ولا تعين له كما قلنا صفة مميزة من وحدة او كثرة
 ونبرها وحكم الوحدة بالنسبة الى العدد هو كونها من شأنها ان يعد بها
 وان تظهر العدد لانها منه والانتية علة للعدد ايضا ولكنها كالعلة

المادية واثلاثة اول العدد الثناء واول كثرته واول تركيبته وفهم وادقد
 نبينا على مرتبة الوحدة بهذه الاشارة الوجيزة فلتنبه ايضا على مرتبة الكثرة
 لئتم التنبه عليه فلا يحجب حكمها بعد * ثم نقول * الكثرة على قسمين احدهما
 كثرة الاجزاء والمقومات التي تلتئم فيها الذات كجزئي المادة والصورة
 والجوهر والعرض بالنسبة الى الجسم على اختلاف المذهبين وكلاهما
 والفصول بالنسبة الى الانواع الحاصلة منها وبالجمل كثره يفتقر اليها
 ولا يتصور حصول الشئ منها به او القسم الثاني كثرة لوازم الشئ وهو ان
 يكون للشئ الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية او المركب من اجزاء او
 مقومات تلزمه بعد وجوده كيف ما كان معان واوصاف في ذاته
 ولا تكون ذاته ملتزمة منها سواء كان في نفسه ملتثما من غيرها او لم يكن بل
 تتبع ذاته ضرورة ووجودا بحيث لا يتصور وجود ذلك الشئ او تعقله
 الا وتلزمه تلك المعاني كالسنة مثلا التي لا يتصور وجودها الا ان تكون
 زوجا لا ان الزوجية جزء من اجزاء الستة بل هي لازمة لها لزوم اضطرار
 وتاخر في الرتبة تتضمن ايضا معقولة النصف والثلث والفردية التي في
 الثلاثة والخمسة وغير ذلك ومن هنا يتنبه الفطن الذي لم يبلغ درج
 التحقيق لمعرفة سر الاحاطة مع كون المحيط ليس ظرفا للمحاط به جزء من
 اجزاء المحيط ولا المحاط به جزء من اجزاء المحيط وكون الصفات اللازمة
 للواحد غير قاذحة في احديته وغير ذلك وحيث وضع مارمت التنبه عليه
 من سر الوحدة والكثرة ليكون معرفتها عوننا على فهم ما اذكره في سر بدء
 الامر الذي هو مفتاح الكتاب الكبير المسمى بالعالم ليتدرج منه الى معرفة

ونحو ذلك فطير العلم في ذلك من نسي حكمه وحكمه الدين كانت
الرويتان منا البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين لهما فلم ان حصول
المطلوب يتوقف علي تركيب مقدمتين اذ الواحد من حيث وحدانيته
وفي مقام احديته لا يتج غير ولا يظهر عنه كثرة فلا يصح معه الا هو فقط
وعلم ان الكمال المطلوب لا يظهر دون الكثرة فلم ان ما لا يحصل المطلوب
الا به فهو مطلوب ولم يتعين من مطلق الغيب حاشئ الامقدمة واحدة
وهي التجلي بالباعث الحي فلم ينفذ الحكم لما ذكرنا من سرالوحدانية
ولسر الغني الذاتي الغيبي الوجودي ايضا الذي له السلطة حاشئ والاحاطة
بما ذكرنا من النسب وهذا من سراحدية التراكيب الستة الغير المفيدة
والمتبعة وهو قول اتصال احكام التجليات بعضها ببعض دون امر آخر يكون
مظهرا لحكمها المسمي فعلا لا يفيد ولا يتج وعين الفعل هو التجلي بنسبة
التاثير الواصل من الحق من كونه موجد او خالق الي المفعول فيه اوبه
اومعه اوله علي اختلاف المراتب فقيه اذا كان هو المقصود او من جملة
المقصود وبه اذا كان الواسطة والشرط ومعه اذا كان جزء علة او احد
الاسباب او مراد باعتبار وله اذا كانت فائدة ذلك الفعل تعود عليه
او كان سايته وهو سر ايجاد الحق العالم للعالم وسر الامر بالعبادة لاجل العابد
لا للعبود لانه تعالى من حيث عزه وغناه ان يكون فعله لغرض بل رحمة
ذاتية بالكون وقس على ذلك باقي مراتب الفعل فقد فتحت لك الباب
ثم نقول **ثم** والموجب الآخر لتأخر حصول النتيجة ونفوذ الحكم
تجرد التخلي الحي هو انه لو فرض وقوع الامر بهذه المقدمة الواحدة وامكانه

لحق في مدارك بعض من يتعين بذلك الحكم ويظهر عيه ان الامر
الايحادي والانشاء الكوني انما متعلقه وغايته تحصيل ما يختص بحضرة
الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص متوهم في مرتبة الغني الكلي الوجودي
الذاتي وتعالى ذلك الجناح عما لا يليق به فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور
لهذه الموانع وغيرها مما لا يمكن ذكره عاد يطلب مستقره من الغيب المطلق
كمهوسة سائر التجليات المنعوبة بالمظاهر وفيها عند انقضاء حكمها في التجلي له
فانها بالذات هي تطلب الرجوع والتقليص الي اصلها عند انقضاء حكمها
بالمظاهر وفيها لعدم مناسبتها عالم الكثرة وهذا هو سبب الانسلاخ
الحاصل للتجليات التفصيلية بعد التلبس باحكام التجلي له وعودها الي
الغيب ابدى ذكرته في سر التجلي والتخلي له وفي مراتب التصورات وسب
تجرد الارواح الانسانية عن النشأت التي تنلبس بها بعد الاستكمال
بها واستصحابها زبد اسرار كل نشأة ولطائف خصائص كل صورة
وموطن وعودها الي اصلها منطبقة باحكام الكثرة لا بصورتها القادرة
في وحدتها فتذكر **ثم** نقول **ثم** فحصل بهذا العود المذكور حركة غيبة
ودورة مقدسة شوقية سري حكمها فيها حواء الغيب من الحقائق الاسماوية
والكونية ومر ذلك التخلي في عوده علي سائر التعينات العلية فنحنها
بتلك الحركة القدسية الغيبية الشوقية فانتشت بتلك المنفعة البواعث
المشقية والحركات المنووبة الحية من سائر الحقائق تطلب من الحق
بحكم ما سري فيها من اثر التخلي الحي ظهورا عياها وما فيه كمالها
فصار ذلك مفتاح سائر الحركات الدورية الاحاطية المطهرة للنفقات

والمرجحة ما في قوة لا يمكن والغيب الى الفعل من اعيان الكائنات وكانت
السبة الجودية من جملة الحقائق المستهلكة تحت فهر الاحدية الغيبية
فابتعت لسان مرتبتها لحب ظهور عينها وكما لها المتوقف على نفوذ حكمها
على نحو ما ذكر بطلب اسما السائلين فحصلت المقدمتان احدهما المطلب
الذي تضمنه التجلي الحبي والاخرى المطلب الاستعدادي الكوني بصفة
القبول الذي يبين انه مظهر الفعل فتعينت السبة المسماة عندنا الآن قدرة
تطلب متعلقة بعينه لما الارادة فتمت الاركان لان التجلي الذي اوجب للعالم
شهود ما ذكر هو تجلي الهوية منصفا بحكم نسبة الحيوة المظهرين النور
الوجودي الغيبي ثم اظهر التجلي الحبي بالعالم نسبة الارادة التي هي عنوان
السر الحبي ثم تعينت القدرة كما يبين فتمت الاصول الذي يتوقف عليها
ظهور النتيجة المطلوبة وهما المقدمتان كل مقدمة مركبة من مفردين فصارت
اربعة وتزداد الواحد منها وهو سراحدية الجمع من حيث نسبة الارادة
الصافية بحكمها الثلاثة الباقية حين خفائها في الثلاثة لحصول الاثرو
كما له فحصلت الفردية ثم ظهر بتلك الحركة الغيبية الذي هو التردد
سر الكاح فتبعها النتيجة تبعية استلزام لا تبعية ظهور وبقي تعيين المرتبة
التي هي محل نفوذ الاقدار بالحركة الحية ليظهر عين المراد بحسب احكام
الاصول المذكورة التي هي النسب الاصلية والاسماء الذاتية اللازمة
حضرة الوحدة الغيبية حاملا خواصها ومظهر اسرارها وما عدا هذه
الاسماء من الاسماء لها في الثانية لما ان كانت كلية والافعي الاسماء التفصيلية
المتعلقة عالم التدوين والتسطير والمتعينة فيه وقد كفايا انه لا يمكن تأثير الشيء

في نفسه من حيث وحدته وبساطته فانقضى الامر تثبته مقام الوحدة
عما يترها عما هو دونها في المرتبة ليميز منها ما يصلح ان يكون محلا لنفوذ
لاقتدار فان الشكافين فيها هو فيه متكافئان نسبين كالواو امرين وجوديين
لا يكون اختصاص احدهما بالمرتبة في الاخر باولي من صاحبه فلا بد من
موجب او معني كما لي يرجح احدهما على الاخر به يصح له ان يكون
موثرا ويتزل الاخر عنه بالمرتبة لعود تلك الصفة الكالية او الامر
المنقضى للترجح فيكون محلا لاثار هذا الموتر المترجح ولما لم يكن في الغيب
الا لشي تعدد وجودي لشي ما تقدمه على كل شي وكونه منبع التعدد
والمعدودات كان هذا تعددا معنويا من حيث السب وترجيحا واقفا
بين الاحوال الذاتية فكانت الكثرة في مقام المقابلة من الوحدة وعلى
احدي جنبي الوحدة احكامها ونسبها ناظرة الى الكثرة وعن الجانب
الاخر نسبة الظهور تنظر اليها الكثرة والجميع ناظر الى مقام كمال الجلاء
والاستجلاء وكل ذلك نظر تودد وتشنق بعين المناسبة والارتباط الغيبي
فسري الحكم الذاتي الاحدي الجمعي في النسبة العلية بالشروع في
تحصيل المقصود واظهار عينه فانقسم النسب الالهي شطرين ومع ان
السر الحبي له السلطة في الامر فلم يخل من حكم قهري هو من لوازم
الحبة والغيرة التابعة للاحدية فتعلق اعني الحكم القهري الاحدي الكثرة
من حيث ما يناقيا عزا واثقة من مجاورة الكثرة لما بعد ظهور تعينها
اذ قبل التعين لم يظهر للنافاة والغيرة حكم ولا لامثالها من النسب
ومن هنا يتبعه اليب الى سر منشاء التنزيه ومبداء وسر الرحمة والغضب

من مجموع تلك الاسماء المتعددة واحكامها والصفات والخواص اللازمة لها
من حيث بطونها في الصورة الالهية المذكورة وهذه الاسماء وما يتلوها
في المرتبة من الاسماء الكمية لا ينفك بعضها عن بعض ولا يتلو احدها عن حكم
الوفاقي مع ان العلة في كل مرتبة وكل شأن كل آن بالنسبة الي ما هو مطهر لها
لا تكون الا واحدا منها وتكون احكام الوفاقي مقهورة تحت حكم ذلك
واحد وتابعة له ومن جهة يصل الامر الي الاله في ذلك المطهر المستند
الي الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة من حيث وجوده ومن حيث
عبوديته فيقال له متلا عبد القادر وعبد الجواد الى غير ذلك من الاسماء ومن
لم يكن سببه الي احد الاسماء اقوي من غيرها ولم يجذب من الوسط الي
احدي المراتب لمزيد مناسبة او حكم او تشق مع قوله آثار جميعها والظهور
بجميع احكامها دون تخصيص غير ما يخصه الحق من حيث الوقت والحال
والموطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقيده فهو عبد الجامع
والمستوعب لما ذكرنا بالتعلل دون تقيده بالجمع والظهور والظهار والتعري عنه
وعبر ذلك مع التمكن مما شاء متى شاء مع كونه مطهر المرتبة والصورة حقيقة
الصورية والسيادة اللتين هما نسبتا مرتبتي الحق والخلق هو الانسان الكامل ومن
اسماء القرية نسبة الي مرتبة عبد الله وكمال الجلاء هو كمال ظهور الحق بهذا
المعد الذي هو الانسان المذكور وكمال الاستجلاء هو عبارة عن جمع الحق بين
شهوده خمسة بنفسه في نفسه وحضرة وحدانية وبين شهوده نفسه فيما امتاز
عنه فيسمى بسبب الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز كذلك وعبرة عن
مشاهدة ذلك غير ايضا بنفسه من كونه غيرا امتازا ومشاهدة من

امتاز عنه ايضا بعينه وعين من امتاز عنه ايضا فتميز الواحد عن شأه بالفرقان
النبي الذي حصل بينها وظهور بينها منها وانفرد كل باحديته وجمعيته ولما كانت
ايعان الموجودات التي هي نسب العلم ومظاهر احكام الكثرة واحديتها
مستجبة في غيب الحق وكانت من حيث التعدد النسبي مغائرة للاحادية التي هي
اقرب التعريف نسبة الى اطلاق الحق وسعته وغيه كانت معقولة السبب الجامعة
لثبوتها واحكامها المتعددة المختصة بها من حيث تساوي قبولها للظهور
بالعين واللا ظهور بالنظر اليها مسماة بمرتبة الامكان والكثرة صفة لازمة
لها لزوم الزوجية الارضية كما مر فظهر التأثيرين مرتبتها وبين مرتبة الوحدة اية
من هذا الوجه فتعلقت المشية بتميز مقام الوحدة اية عما لا يناسبها من الوجه
المخائر وهو احد حكمي الوحدة التي هي منشأ الكثرة المذكورة فان المخائرة
غير حاصلة من الوجه الآخر المختص بالحضرة العلية الذاتية الغيبية لعدم
التعدد هناك ولهذا ما برحت الاشياء من حيث حقائقها في الغيب ولم
تتأرق الحضرة العلية من الوجه الذي لا يتعدد لنفسها ولا يتكرر وجودها
وامتازت باعتبار آخر للمخائرة المذكورة فظهر بالايجاد كمال مرتبة
الوحدة اية بافصال ما قوبت نسبة من الكثرة عنها وسري حكم الوحدة اية
في كل نسبة من نسب الكثرة من الوجه الذي تكثرت به وظهر سلطان
لاحادية علي الكثرة فعلم كل متكزاه من الوجه غير متكرر وكثير وان
اكمل موصوف الكثرة احادية تخصه وظهر لمجموع اجزاء الكثرة احادية
مساوية للاحادية لما في عن التعدد فانصل الامر بعد بلوغ الكثرة الي
سببها بالاصل الذي هو سبب الوحدة والكثرة وما تعين وظهر بها فهو

والسوق المشار اليه والرضا والسخط والحلال والجلد وانقهر والمظف كيف
 قسوتون لجميع يرجع الى هدين الاصلين واتم العبارات عنها واشدها مطابقة
 ما ورد به التعريف الالهي اعني الرحمة والغضب فافهم والله المرشد ثم نقول
 فانفصلت في احد الشطرين نسبة الوحدة التي تستند اليها لكثرة من
 حيث حكمها متعددة بسائر توافرها فتعنت مرتبة لاسم الظاهر
 بالانفصال المذكور من حصره الغيب فتعنت التعيين لنفسه وللمتعين به
 قل ان يظهر التعدد للمعدود في مقام الكم والكيف واخواتهما كتي واين
 واندر بالشهادة عن الغيب فتعنت للباطن مرتبة جليلة بامتياز الظاهر
 عنه وشوهد بنيب الظاهر من حيث ظهوره ما اظهر من الاحكام
 والصفات والصور والمواعظ النابعة له فلم الغيب المستحسن فيه وجميع
 ما انفصل في الشطر المختص بالاسم الظاهر فانما هو في تبعية كمال الجلاء
 ولا خفاء. وخدمته وبقي الشطر الآخر على اطلاقه في مقام عزه الاحمي
 وكما له المنزه عن النعوت والقيود والاحكام والصفات المدارك ما عدا
 التعلق الاجمالي المشار اليه وتسميته شطرا ليس لتعينه وتقيده بل لما
 تعين منه شطر صار دليلا عليه من حيث انه غير متعين فكان هو
 دليل والمدلول كما سبق التنبه عليه في سر العلم وكل دليل فانه
 محاب علي المدلول مع معرفته من الجهة التي من حيث هي تدل
 عليه فافهم ثم انه اخترع له فظهر بحسب حكمه في كل ما تعين به ومنه
 سم يدل عليه دلائل دلالة احكام المختص بالامر المتعين ودلالة آخري
 اجمالية تعرف انه اصل كل ما تعين وهذا هو سر التسمية فافهم ثم انه

لم يكن بد من حافظ يحفظ الحد الفاصل بين الشطرين ويجمع الشطر
 المنفصل من الامتزاج والاتحاد بما انفصل عنه بعد التعيين والامتياز
 ليعني الاسم الظاهر واحكامه علي الدوام ويستمر تقاض حكم التجلي
 الاتحادي والحكم التعيني فانه ان لم يكن ثم حافظ يجمع مما ذكرنا حتى
 النظام لان في الممتاز المنفصل ما يطلب الغيب الاول طلبا ذاتيا فانه
 معدن الجميع والاشياء تمن الى اصولها والجزئيات الى كلياتها فكانت
 الاحدية نعت ذلك الحد المشار اليه فهو معقول غيبي لا يظهر له عين
 اصلا وهكذا كل فاصل يحجب بين امرين انما يظهر حكمه لا عينه وكان
 الحافظ لهذا الحد هو الحق ولكن من حيث باطن الاسم الظاهر
 وهي النسبة الباقية منه في الغيب الذي به صح بقاؤه ودلالته علي
 المسمي الذي هو الباطن ايضا وهذه النسبة الباطنة من الظاهر لا تقبل
 الانفصال من الغيب فانها عبارة عن الامر الجامع بين الظاهر والباطن
 المطلق والفعل والاتصال والطلب والمطلوبة وهذه النسبة وجه يلي الظاهر
 ووجه يلي الباطن المطلق فاحد وجهيه يلي الاطلاق الغيبي والاخر له
 التقييد والتعدد الشهادي فاشبهت الهوبة التي انفصل منها الشطر المذكور
 من حيث اتحاد الشطرين في الاصل وكون الفاصل لم يكن الا بالامتياز
 وهو نسبة عدمية لا امرو وجودي فتلك الحقيقة الحافظة المذكورة هي مرتبة
 الانسان الكامل الذي هو برزخ بين الغيب والشهادة ومראה تظهر فيها
 حقيقة العبودية والسيادة واسم المرتبة بلسان الشريعة العبا ونسبتها الاحدية
 والصفات المنعينة في مجموعها في الاسماء الداتية ونسبة المعقولة الخاضعة

الغيب الآتي معدن سائر التعينات ومع جميع التعددات الواقعة في
الحس وفي العقول والادهان فافهم ثم نقول ﴿ فلما امتاز الاسم الظاهر
من الغيب المطلق حاملا صورة الكثرة المعبر عنها بالامكان وتميزت مرتبته
في الماء الذي هو منزل التدلي الكاخي العيي ومحل نفوذ الاقتدار انفصل
مع الاسم الظاهر سائر التوابع والموازم المضافة اليه فشهد الحق نفسه بنفسه
في مرتبة ظاهرية الاولى الممتازة من غيب باطنه وهويته فظهرت دانه له
باسمائه الدانية ونسبها الاصلية الظاهر تعينها بحكم المقام الاحدي الذاتي
والتعين الاول الذي هو الحد المذكور وذلك في حضرة احديية الجمع الذي
هو المأقول المراتب والاعتبارات المرفانية المحققة الغيب الهوية الاعتبار
المسقط لسائر الاعتبارات وهو الاطلاق الصرف عن القيد والاطلاق
وعن الحصر في امر من الامور الثبوتية والسلبية كالاسماء والصفات وكلما
يتصور ويمثل ويفرض باي وجه تصور او تمثل او فرض وليس لهذا المقام
لان وغايه التنبيه عليه هذا ومثله ثم اعتبار علمه نفسه بنفسه وكونه هو
لنفسه هو فحسب من غير تمثل تعلق او اعتبار حكم او تعين امر ثبوتي او سلبى
كان ما كان مما يعقله غيره بوجه من الوجوه ما عدا هذا الاعتبار الواحد المنفي
حكمه عن سواء ومستند الفنى والكمال الوجودي الذاتي والوحدة الحقيقة
الصرفة وقوله كان الله ولا شئ معه ونحو ذلك من الامر الذي يضاف
اليه هذا الاعتبار الثاني وبليه مرتبة شهوده سبحانه نفسه بنفسه في مرتبة
ظاهرية الاولى باسمائه الاصلية وذلك اول مراتب الظهور بالنسبة الى
الغيب الذاتي المطلق وقد اشارت اليه وجميع ما مر ذكره من التعينات لي

هناهي تعينات الظاهر بنفسه لنفسه على النحو المشار اليه قبل ان يظهر للغير
عين او يبدو لمرتبة حكم فافهم واستخلص المقصود من الكلام غير متقيد
بالالفاظ كل التقيد فانها اضيق ما يكون واضعف في مثل هذا المقام
والافصاح عن كنهه على ما هو عليه فن خرق له حجابها استشف من هذا
الباب على العجب العجيب والله المرشد ثم نقول ﴿ ونلى ما ذكرنا مرتبة شهود
الظاهر نفسه في مرتبة سواء من غير ان يدرك ذلك الغير نفسه وما ظهر من الامر به
اوله لقرب نسبته وعنده من امتاز عنه ولقلة حكم الغيب المطلق والتجلي
الوحداني المذكور عليه وهذا صفة المهيمن في جلال جمال الحق وحالمهم ثم
ظهر حكم تعلق الارادة بنسبتي التفصيل والتدبير لايجاد عالم التدوين
والسطير وابرز الكلمات الالهية التي هي مظاهر نوره وملابس نسب علمه
ومراتبي اسمائه ومتعيناتها في رق مسطوره فكان ثمره هذا التعلق الارادي
شهود الظاهر نفسه في مرتبة الغير الممتاز عنه في الشهادة الاولى ليظهر
حكم الغيب بطوره في كل نسبة ظهر تعينها في مرتبة الظهور بحسب تعينها
الثبوتي في العلم وبحسب التوجه الارادي نحو تلك النسبة وليشده
ايضا كما قدمنا ما امتاز به عنه في مرتبة الشهادة وتعينت له نسبة
ظاهرة سمي بها خلقا وسوي فيدرك بهذا التجلي عنه ومن امتاز عنه
وما امتاز به عن غيره وهنا سر عزيز وضابط شريف انه عليه ثم اذكر
من سر الترتيب الالهي ما يستدعي هذا الباب وذكره من كونه
مبدأ التفسير البسطة ثم نقول ﴿ كل موجود او امر يكون جامعا
لصفات شتى او نسب متعدة فان وصول حكمه واثره الى كل قابل

في كل شأن أو آن وشأن أيضاً ، يتعين بحسب اولية الامر بالباعث
 له علي هذا الحكم والتاثير وبحسب الصفة الغالبة الحكم عليه بالنسبة
 الى باقي صفاته حال التحكم والتاثير في القابل وبحسب حال القابل
 واستعداده ولا يتخلو كل توجه صادر من كل متوجه اليه من ان يتعين
 بحسب احد هذه الامور الثلاثة ويبقى حكم الامرين الاخرين واحكام
 باقي النسب والصفات التي للقابل تابعة لعلبة احدي هذه الاصول
 وكذلك صورة ثمة ذلك التوجه تكون تابعة لحكم الاغلبية المذكورة
 وظاهرة في بحسبها وان اتبعن فيها حكم باقي النسب والصفات ولكن
 يكون حكمها خافياً بالنسبة الى حكم ذلك الامر الواحد الغالب وتبعاله
 ولا يثر توجه متوجه الي متوجه اليه قط الا اذا كان متعلق التوجه او امر
 واحد او معلق بامر من فصاعدا فانه لا يثر ولا ينفذ له حكم اصلا و
 سبه ان الاثر من كل موثر فيه لا يصح الا بالاحدية والنتيجة تتبع الاصل
 ويانه ان مبدأ التوجه الآلي للايجاد صدر من ينبوع الوحدة باحدية
 الجمع وتعلق بكامل الجلاء والاستجلاء المعبر عن حكمه تارة بالعبادة
 وتارة بالمعرفة وهو قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني
 والظاهر بهذا التوجه من غيب الحق هو الوجود المنبسط علي الاعيان
 لا غير ولما كان العالم بما فيه فلا حضرة الحق ومظهر العلم سري الحكم
 واطردي في كل ما هو تابع للعلم وفرع عليه فاعلم ذلك واذا تقرر هذا
 فلنعد الي ما كنا فيه من بيان سر بدا الامر لنستوفيه ﴿ فنقول ﴾
 فالسحب حكم التوجه الآلي الاحدي لايجاد عالم التدوين والتسطير

علي الاعيان الثابتة بعد ظهور الارواح المهيمة التي مر حديتها مصممة
 بحكم كل ما حواه الغيب مما تعين به وامتاز عنه من وجه فكان توجهها
 جميعا وحاداني الصفة فاما جميعته فلما حواه الغيب مما احاط به العلم وتعلق
 بابراره واما احديته فلان الارادة وحدانية ومتعلقها من كل مراد
 في الحال الواحد لا يكون الامرا واحدا والمراد الحق سبحانه فواحد فارادته
 واحدة لا محالة ومتعلقها لا يكون في كل شأن الامرا واحدا هو غاية ذلك التوجه
 الارادي ونشئته ومنزل التوجه الآلي ومحل تفوذا اقتداره ليس الامرا واحدا
 وانه المأوقد مر حديته فاتج التوجه الآلي المذكور كما قلنا في مقام عالم
 التدوين والتسطير نتيجة وجودية متوحدة حاملة كثرة غيبة نسبية فساها
 الحق قلما وعقلا ففعلنا من حيث الوجه الذي يلي ربه ويقبل به ما يهبه
 ويمدو من حيث انه اول موجود متعين عقل نفسه ومن تميز عنه وما تميز
 به عن غيره بخلاف من تقدمه بالمرتبة وهم المهيمنون وقلنا من حيث
 الوجه الذي يلي الكون فيوثر ويمدو من حيث انه حامل للكثرة النسبية
 الاجمالية المودعة في ذاته ليفصلها فيما يظهر منه بتوسط مرتبة وبدونها
 فلما كان هو ثمة التوجه المقدم ذكره ظهر مشتتلا علي خاصيتي الجمع
 والاحدية كما نهيت عليها وظهر به سر التريع من حيث التثنية الظاهرة
 في وجوده التالية للمقام الاحدي المذكور من حيث التثنية المعقولة
 في التوجه النسبة عليه المتق له لكن لما كان الواحد من هذه الاربعة
 هو السر الداني الجمعي وهو سري الحكم في كل شئ من المراتب
 والوجودات فلا يتعين له سعة ولا مرتبة محصورة كال الامر في التحقق

منها وذلك سر العريضة الاولى المشار اليه من قبل فلما انتهى
حكم الازادة بفنود حكم من هذا الوجه وظهر القلم الذي كان متعلقا
تبعث نسبة اخري بوجه ثان من حيث التعيين لا من حيث الحق فان
امر واحد فظهر وتبين من العيب تبلي ذو حكمين احدهما الحكم
الدائي الاحدي الجمعي والاخر من حيث اصباغ عين ذلك الحكم
بما مر عليه وامتاز عنه وهو القلم فتبين بحكم التثليث المذكور في المرتبة الثالثة
لمرتبة القلم وجود اللوح المخطوط حاملا سر الترييع لانه انضاف الي حكم التثليث
المشار اليه حكم المرتبة للوحية فحصل ترييع تابع للتثليث فتبينت
لمرتبة الجامعة لمراتب الصور والاشكال اعني التثليث والترييع وظهر
في اللوح تفصيل الكثرة التي حواها العما فكلت مظهرية للاسم المفصل
كما كملت بالقلم المذكور شأنه مظهرية الاسم المذبر من حيث اشتماله
علي خاصيتي الجمع والاحدية المنب عليها ثم تبينت مرتبة الطبيعية باعتبار
ظهورها من حيث حكمها في الاجسام والطبيعة هنا ظاهرة الاسماء
الاول الاصلية التي سبق التنبيه عليها ثم تبينت مرتبة الهيولى المنبهة
علي الامكان الذي هو مرتبة العالم وبه وبالجسم الكل الذي تبينت به
مرتبة بعد هذه المرتبة الهيولانية ظهر سر التركيب المعنوي المتوهم
الحصول من ارتباط الممكنات بالحق وارتباط من حيث الوهية بها
فانعم ثم ظهر العرش الذي هو مظهر الوجود المطلق القايض ونظير القلم
وصورة الاسم المحيط ثم الكرسي الذي هو مظهر الموجودات المتعينة من
حيث ما هي متعينة ونظيرا للوح المخطوط فالتبينة الاولى الباء التي هي

اول مراتب العددية والتثليث الحاصل للكثرة المذكورة البين
وللترييع الجامع من اجمال الكثرة وتفصيلها الميم واللام الله من حيث جميعته
النفس الذي ظهرت به ومنه الموجودات ولا يتبين له في عالم الصور
مرتبة ظاهرة ثم يلي ما ذكرنا مرتبة الاسم الرحمن المستوي علي العرش
ثم الاسم الرحيم المستوي علي الكرسي كما سنبه ان شاء الله تعالى
هو تفصيل المجمل قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

الشرح بلسان المرتبة الدوقية المعربة بآثارها عن كتبها اعلم ان
التعيين الاول الاسمي الاحدي الذي سبقته الاشارة هو اول ممتاز
من الغيب الآلي المطلق وهو مفتاح حضرة الاسماء والحد المذكور
ونظيره من عالم الحروف في النفس الانساني العزمة والالف هو مظهر
صورة العما الذي هو النفس الرحاني الوجداني العت الذي به وفيه بدت
وتبينت صور سائر الموجودات التي هي الحروف والكلمات الالهية
والاسماء واسماء الاسماء كما تبين الحروف والكلمات الانسانية بنفس الانسان
فلا يظهر لشي من الحروف عين الا بالالف الذي هو مظهر الواحد كما
مر ولا يظهر للالف علي سبيل الاستقلال التام عين في مرتبة الكلام لان
مقامه الوحدة والواحد في مرتبة وحدته التي لا يظهر فيها لغيره عين
لا يدركه سواء ادلوا دركه الغير لما صح كونه واحدا فان نسبة معقولة ادراك
غيره له امر زائد علي حقيقته ولا يمكن ان يتصل به ايضا حكم من خارج
لانه ليس ثم ما يخرج عنه فلم يدرك الا بنفسه وبما ظهر منه وامتاز عنه

عدم مدثر له ياء من أكثر الوجوه ولما كان مداً سعت النفس الانساني
الذي انفتح فيه صور الحروف هو باطن القلب وله الغيب الاضافي نظير
الغيب المطلق الذي له النفس الرحاني وهو مستند الاحدية والتعين الاول
المشار اليه وكان الشفان اخر مراتب النفس الانساني والكلام ولما الشهاد
والثنية الظاهرة في مقابلة الثنية الاولى المتعينة من الوحدة وبها وكان
الواحد من شأنه ان لا يتعين في مرتبة من المراتب بنفسه بل بعين ولا يتعين
والالف كما ينماظهره وكان اقرب الحروف نسبة الى الف هو الباء كما
قرب المراتب نسبة الى الوحدة هي الثنية الاولى المذكورة لمجاورة آخر
قمة الدائرة اولها ولما علمت من حال الكثرة التي هي مقابلة الوحدة من
سها انتهى عند التحليل الى الوحدة التي انشأت منها واحكام الوجود والحقائق
والمرب والموجودات دورية والحركات المعقولة والمحسوسة من
لامور اكمية والثانية لها ايضا دورية وهذا من البين عند الالباء المستبصرين
مظهره فساو كما ينماحرف الباء في المرتبة الثانية من الف وقد سلفنا ان كل
ظاهر متعين فانه اسم دال على اصله الذي تعين منه وظهر به فالحروف
والكلمات اللفظية والرقمية هي اسما الاسماء لدالتها على حقائق الاسماء الغيبية
فكان الدال على الحق من حيث التعيين الاول الاسم الاحدي الجمعي الذي
هو مفتاح الاسماء والمسميات وفي عالم الحروف العزمة والالف
من وجه والباء من وجه نفس التعيين له العزمة والمتعين بذلك العين الالف
والعزمة برزخ بين ماتعين من الحروف وبين النفس من حيث هو عينه
وطلاقه ونفس احدا من حيث تعينه في مرتبة الالف بالهزمة التي

هي نفس التعيين برزخ بين ماتعين منه من الحروف كالباء وغيره وبين
نفسه من حيث اطلاقه وعدم تعينه وهكذا الاسم التميز من غيب الذات الذي
هو مفتاح الاسماء برزخ بين الاسماء وبين الذات من حيث اطلاقه
الغيب وعدم تعينه في هذه المرتبة الاولى الاسماية المذكورة وقد سبق
تعيينه عليه في شرح الحد ثم نقول في العزمة والالف كل منها
ظاهر من وجه وخفي من وجه كسائر البرازخ وهكذا الاسم الذي
له التعيين الاول المنعوت بالوحدة وقد ذكر غير مرة فن خفاء العزمة
عدم ظهورها في الحروف الرقمية مثل اصلها الذي هو نفس التعيين والحد
المذكور فانه لا يظهر الا في متعين وبه ومن ظهورها تمكن النطق بها و
وجد ان اثرها وحكم الف بخلافها فان صورته تظهر في الرقم
ولا يتعين في اللفظ النفسي لانه عبارة عن امتداد النفس دون تعينه بقطع
خاص في مخرج من مخارج الحروف في مجموع العزمة والالف حرف
واحد وفي هذا المقام يكون التعيين جزءا من المتعين وهكذا حال
الوحدة والتميز التامين للاسم الذي هو مفتاح الاسماء وكما ان اول
موجود صدر من الحق بالتجلي المتعين من الغيب المطلق المتوجه لايجاد
عالم التدوين والتسطير هو القلم كذلك اول الحروف الموجودة من
النفس الانساني من حيث تعينه بالعزمة في مرتبة احدية الذي الالف
مظهره هو حرف الباء فالعزمة اقرب المراتب نسبة الى الاطلاق الباطني
النفسي واولها والباء اقرب الموجودات نسبة اليه وهو آخر مراتب
الغيب واول مراتب الشهادة التامة ثم ظهر السين بعد الباء في الوسط

بين لظاهر والباطل مصصا بحكم التثليث الاول المذكور ولكن في
مرتبة الكثرة لان مراتب التحريد التي لها بسائط الاعداد قدمت
بالمراتب السابقة كما قد عرفت ذلك ان تأملت ما اسلفنا فكان
للسين من لاعداد الستون الذي له درجة التمامية في مراتب العشرات
اد بالكثرة الطاهرة ثم الامر وحي الالف الذي هو مظهر الواحد
بين الباء والسين تعريفا بسر النعية وسريان حكم الجمع بالاحدية
وكذلك خفي في وسط الاسم الله والاسم الرحمن الدين هما الاصلان
لباقى الاسماء وقد عرفتكم بسر الوسط فافهم وخفي ايضا في باعتبار
آخر في المراتب الثلاث المقابلة لهذه الثلاثة المذكورة المختصة بالصودية
الثامة وهي المقابلة للربوبية الثامة وهي الباء الساكنة في السين والميم والجب
ليعلم سريان تجلي الحق في كل حقيقة ومرتبة سريان الواحد في المراتب
العددية المظهر للاعداد مع عدم ظهور عينه من حيث هو وبجبه
كما مرو ليحصل الجمع بين السريان المذكورين الاطلاق والتزده عن
التقييد بالاحكام والنسب والتعلقات ولا يعرف ما اومأت اليه الا من
عرف سر تحكم الحق واجابته ثم نقول **ب** فالالف كما علمت للسريان
الذاتي والباء اول مراتب التعدد والظهور الكوني الناتج من المقام الجمعي
الاحدي والعزة التي هي نظير نفس التعين دون اضافته الي من تعين
به لما فتح باب الابداد لان الحق من حيث ذاته لا يقتضي امرا علي
التعين من ايجاد او غيره فالتعلق والافتضاء ونحوها انما هو من حيث
اعتبار نسبة الالوهية المرتبطة بالمالوه والتي يرتبط بها المالوه ومن جهتها

تضاف السب والاسماء والاعتبارات الى الحق ولما لم يكن الابداد امر ازا اند
علي تعيين الوجود الواحد وتعدده في مراتب الاعيان الممكة وبجسها مع
عدم تعينه وتعدده في نفسه من حيث هو لذلك قلنا ان العزة مظهر سر
الابداد فهي تختص بالقدر التي هي آخر النسب والصفات الباطنة المتعلقة
بأظهار ما تعلقت المشية باظهاره والميم الذي له الترتيب المذكور هو مقام الملك
ونتم حكم الفردية في هذه المرتبة ايضا فان لم يدر في كل مرتبة مظهر او حكمها
بحسب تلك المرتبة فلذلك **ا** كرو ذكرها ليعلم حكمها في كل مرتبة ما هو
وليعلم حكم المراتب وتثبثها فيما يمر عليها وبظهر فيها من الامور فلما ظهر
بعد الباء بسر الالف النقي الساري في كل كلمة من كلمات البسملة حرف
السين وظهرت به صورة الكثرة رجع التجلي والامر بعد نفوذه وظهر
حكمه في مرتبة الكثرة وابرز اعيان نسبها يطلب الرجوع الى الاصل الذي
هو مقام الاحدية المشر اليه من قبل فلم يمكن للسين الاتصال المطلوب لانه
جزء من اجزاء ثوب الاسم الذي به يدوم ظهور كل ظاهر والرجوع الى
الاحدية بنا في ذلك وحكم القيومية لا يقتضيه وايضا فالالف الذي هو مظهر
الواحد ظهر في مقام الاولية لتعيين مظهر الاسم الله الجامع وليس قبل الالف
ما يتصل به كون لانه لجاور للعب كما قد علمت ولم يمكن للسين ان يسكن في
الارادة الاصلية بالتجلي الساري الواحد في المعقول بين الباء وبينه تحكم
عليه بالحركة لنفوذ الامر فداني نفسه دورة ثامة بسر التجلي المذكور فظهر
عين الميم شتملا على ما تقسمه الدائرة العبية التي هي ملكة من المراتب السبعة
في المقام العددي ولكن بحسب مرتبة التي هي الكثرة المتوسطة فصار

داوحيين وحكيين من اصله مقدم ذكره من حيث سريته حكم الارادة
 وتقدم الدورة طهر بجميع الاعداد البسيطة وهي التسعة فان الميم في
 الصورة الظاهرة ميان لكل ميم اربعون والياء المتوسطة عشرة فصارت
 حمله تسعين والتسعون هي التسعة بعينها نكر في مراتب العشرات وكذلك
 حكم الميم مع السين والسين مع الباء باعتبار الساق والثنائية التي ذكرتها
 في حكم القلم واللوحي ثم نرجع الى الميم في وتقول في فطيرت الباء التي
 لها العشرة بين صورتي الميم لان الوسط مقام الجمع الذي منه تنشأ
 الاحكام وسكونها اشارة الى الخفاء الذي هو شرط في التأثير فان
 الاثر فيما ظهر راجع الى المراتب الغيبية فكل اثر يشهد من كل ظاهر
 فانما ذلك بامر باطن فيه اومنه وهكذا خفي حكم الارادة في المراتب
 المتقدمة عليها ثم ظهر بظهور متعلقها الذي هو المراد وقد اشارت الى
 ذلك من قبل ولهذا الاخرية والجمع اختص الميم بالانسان كما اخبر
 به سيدنا وشيخنا رضي الله عنه فعلي هذا كان احتواء الميم على التسعة
 من وجه والتسعين من وجه اشارة الى استيفائه احكام اسماء الاحصاء
 وحكمه في هذه الاحاطة والدور المذكور واختصاصها بالانسان الذي
 هو آخر الموجودات ظهورا من حيث صورته نظير التجلي الحبي الاول
 الذي دار في الغيب على نفسه الدورة العبدية المذكورة حتي كان
 مفتاح سائر البواعث الحية المستجبة في حقايق الممكنات ومفتاح
 لحركات الدورية العنقية المنب عليها عند الكلام على سر بدأ الابداد
 فمن احكام الدلالة على اتقية الاولى نسبة على الجمع و ولاية المنة

الكونية التالية للاحادية الالهية وعلى الالف الغيبي المختص بالاحدية
 المعقول بينه وبين السين ومن احكام السين الدلالة على ما دل عليه حرف
 الباء وعلى النسب التي تستند اليها الارواح المهمة قبل الباء كالاسماء الباطنة
 الاصلية وغيرها مما سبق التثنية عليه في سر بده الامر وانفصال الشطر الغيبي
 ونظير ذلك في النفس الانساني مخارج الحروف التي بين الهمزة التي لها التعين
 الاول وبين الباء الذي هو آخر الغيب واول الشهادة ومن احكام الميم الدلالة
 على سر حضرة الجمع الذي ظهرت صورته من بعد ظهور المدلول بعد الدليل
 وهو الاسم الله لاختصاص الميم بالانسان الذي هو اتم دليل على الحق
 واشده فظهر الاسم الله بالعين والامين وها فالالف الواحد لنسبة
 لاسم الباطن وهي الظاهرة في السلق لابي الخط كظهور الاسم الباطن
 باثره لابعينه والالف الاخر الظاهر للاسم الظاهر الاول واحد
 اللامين نسبة ارتباط الحق بالعالم من كونه ظاهرا بحقائق العالم والاخرى
 نسبة ارتباط العالم بالحق من حيث ظهور العالم بفضه لبعض في غيب
 الحق والحق المظهر والمرآة كما قد اشارت اليه في سر العلم والوجود
 والتقدم والتاخر عند الكلام على مراتب التمييز والماء للهوية الغيبية
 الجامعة بين الاول والاخر والباطن والظاهر فاستحضر من الاسرار
 الخمسة وتذكر الحضرات الخمس والاسماء الاصلية الاربعة والسر الجامع
 بينها وكذلك التكاحات الخمس والحكم الخماسي الظاهر في الحروف
 والفظ والاعراب وطر جمعية الاسم الله لمرها ثم اطراني سرها
 ادي له جمع الجمع من حيث الامر ومن حيث المنة وكيف خنص من الاسرار

الحسة وتدبر ايضا التثليث والتربيع المذكورين وسريان حكمها وتامل كيف
كان كل كلمة من كلمات السجدة جامعا للهامس وجه محلا لحكمها والاسم
الله اذا جمعت حروفه الظاهرة والباطنة كانت ستة علي راي شيخنا
رضي الله عنه الالف واللامان والالف الظاهرة في الطوق لاني الخط
والهاء والواو والظاهرة باشباع الفضة واذا اضيفت الى هذه الستة
الحقيقة التي تدل عليها هذا الاسم اعني الالهية التي هي عبارة عن
نسبة تطلق الحق من حيث ذاته باسماء المتعلقة بالكون كانت سبعة فافهم
واطر سريان حكم الحقائق التي نهيت علي سرها وهكذا الاسم الكلي
الرحمن الذي لهذا الاسم الجامع والمشارك له في الجمع والحكم والاحاطة
كما اخبرنا سبحانه وكما نهيت عليه في هذا الكتاب وفي مفتاح غيب
الجمع فان حروفه ستة والسابع هو الالف العبي المعقول بين الميم والون
الذي هو مظهر احدي الجمع فتدكروا كانت كلمة بسم من حيث الظاهر
لم تجمع هذا السر السباعي الذي هو التثليث والتربيع ثم ذلك بالاضمار
الذي به صبح بسم ان يكون كلمة فتدريه بدأت اوبدا مع لفظة بسم تجمع
التثليث والتربيع المنبه عليها وهكذا ينبغي ان نستحضر سر الغيب
الذاتي من حيث الاطلاق الراجع للاعتبارات ومن حيث التقيد باعتبار
واحد ثم سريان ذلك في المقدمتين الموجبتين انقسام الغيب بشطرين
ثم نسبي الرحمة والنصب اللتين نهيت عليها ونسبة الوحدة
الصرفة باعتبار كونها وحدة فقط وتبينها من حيث امتداد الكثرة
اليها وحكم الباء المستندة الي هذه التثنية والسين المنبهة علي الكثرة

انالية وكاللوح مع القلم والكرسي الذي هو محل التقسيم الطاهر في
عالم الصور بالنسبة الى العرش الواحد في الصفة والكلمة والامر و
الاحاطة والعموم لاسم الرحمن المستوي عليه وسر الاسم المدير المختص
بالقلم وكذلك سر الاسم المنفصل المختص باللوح وظهور تخصيصه
وتميزه بالاسم الرحيم في الكرسي الكريم وانظر عموم حكم الحق و
احاطته وجميته من حيث ذاته ومن حيث اسمائه الكلية ثم
اندراج الجميع جملة في الاسم الله وتفصيلا في الاسمين الرحمن
والرحيم ثم اندراج الجميع في هاء الاسم الذي هو مظهر الغيب
الذاتي وانظر حكم الحضرات الخمس مع النسبتين الاولين المنبه
عليها اللتين بهما ظهر السر السباعي وتم وانظر حكم المرتبة اولى كيف
سري فيما تحتها من المراتب من غير انحراف ولا اختلال تعرف بعض
الامر مما نسمع ونستروح صحته لثلاث نطق انه اعتبار او تاويل او كلام
نخرج عن حدس وتحمين بل ذلك تبييه عزيز علي لسرار الآلية غامضة
وترتيب شريف ربه رب لطيف عليم خير ثم اقول * ولست
اسلك هذا المسلك في تفسير هذه السورة وانما ذكرت هذا القدر
تقريفا بما اودع الحق كتابه العزيز وسيا هذه السورة التي هي النموذج
ونسحة لكاتبه الكريم بل لسائر كتبه من الاسرار العربية والعلوم العجيبة
ليعلم انه رتب حروفه وكلماته ترتيب مدبر خبير فافهم حرف بين حرفين
او متقدم او متاخر الا وهو موضوع بقصد خاص وعلم كامل وحكمة بالغة
لا تهدي العقول الي سرها ومن لا يكشف له هذا الطور لم يعرف سر بطون

القرآن التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله للقرآن طهر
 وطن الى سبعة ابطن وفي رواية الى سبعين بطا ولاسر قوله اعطي
 كل شي حلقه ولاسر قوله يدبر الامر ولاسر قوله صلى الله عليه وسلم
 خصصت بست ونفيه في جعلها الفاتحة وخواتم البقرة الدالة على
 كل دوقه وجميعه ولاسر قوله تدلي نزيل من حكيم حميد ولاسر
 قول علي رضي الله عنه لو ادن لي في تفسير الفاتحة لملت بها سبعين
 وقر اولاسر قول الحسن رضي الله عنه انزل الله مائة كتاب واربعة
 كتب فودع المائة في الاربعة وهي التوراة والانجيل والزبور
 واورق وادع الجميع في القرآن وادع جميع ما في القرآن في المتصل
 وادع ما في المتصل في الفاتحة وقد نبهك الآن على اندراج
 جميع في هذه الاسماء الثلاثة ثم اندراج الاسمين ومانحت
 حبسها في الاسم الله ثم اندراج كل شي في حرف الهاء من الاسم الله
 ولولا انهم الخلق وعقولهم تضعف وتجزع عن الترقى الى ذروة هذا الدوق
 وخرق حجه وانتزعه في ربض ثمنه وكالانه وطاعهم فجه لعد لماسة
 لا ظهرت مع عمري وضعي من اسراره ما يهر العقول والاذهان
 والصائر والافكار وكن ما يفتح الله ليس من رحمة فلا ممسك لها وما يمك
 ولا مرسل له من مده وهو العزيز الحكيم وقد حصل بحمد الله بهذا القدر
 سبه لكل نبيه وموانته لتبينا الاسماء الاكمل رضي الله عنه حيث قرن
 كلام علي مر البداية للكلام علي سر **بسم الله الرحمن الرحيم**
 وفتح هذا لسان ثم بين بعد ذلك ما قدر الله له بيانه ولعمري الله

لم اقصد ذلك بل وقع هذا الكلام والموافقة والترتيب دون تحمل
 وانما شبهت له فيما بعد فشكرت الله سبحانه علي ذلك وسببه اني ما قصدت
 لنقل كلام احد في هذا الكتاب لا الشيخ رضي الله عنه ولا غيره الا
 كلمات يسيرة اخطرها الحق بالبال دون قصد وتعمل في جملة ماورد
 من تحت جوده وقد كان يقع ذلك لشيخنا رضي الله عنه ويقع لكثير
 من اهل الاذواق فيظن من لا يعرف ان ذلك نقل عن قصد وتعمل
 بمطالعة واستكشاف وجمع وليس كذلك وفي الاذواق النبوية من ذلك
 كثير ولهذا الشبهة قالوا اساطير الاولين اكتبها فهي ثلثي عليه بكرة
 واصبلا فافهم والله ولي الفضل والاحسان والارشاد **واذ قد**
ذكرنا في شرح كلمة بسم والاسم الله وحروفها ما قدر الحق ذكره
 مع تبيات جملة تتعلق بالاسمين الرحمن الرحيم فلنذكر في تفسيرها
 من حيث ما ينصها ما يليه الحق علي القلب ويمر به القلم **فنقول**
 فلما انضاف الى المراتب المتقدمة اعني التريع التابع للتثليث الاسرار
 الحقة التي تضمنها ظاهر الاسم الله تمت الاثنا عشرية المتوفية لمراتب
 الاسماء الكلية والتالية لها في الحكم والمرتبة وقد اشترت الى بعض احكامها
 عند الكلام على سر الاعراب والنقط وتمت بها المراتب العديدة ايضا
 التي هي الاحاد المنتهية في التسعة ثم المشرات ثم المئون ثم الالوف فلما
 تعينت مراتب الاسماء في الحضرة الجامعة لها باحكامها وتوجهت
 لاظهار مظاهرها وما به يتم كمالها وبدوم اعقب ذلك ظهور صورة الوجود
 بالرحمن المضاف اليها الوجود التام من العالم كما سبق التبه عليه وحا.

بصيغة المبالغة لعدم توقف شموله على شرط علي وسمي تعمي او نحوها
بجلاف غيره من الاسماء وظهر مثاله ومظهره ومستواه الذي هو العرش
المحيط واول الصور الظاهرة مناسبة المستوي عليه في الشمول والاحاطة
وعدم التميزتسيا على ان مظهر الاسم الرحمن مع كونه صورة مجسدة مركبة
من جوهر وعرض او هولي وصورة على اختلاف المدهين ليس له مكان
فلان يكون المستوي الذي جعله مكانا لما احاط به غيا عن المكان
واجل من ان يحصره مكان بطريق الاولى فحصل الاستواء على المقام
الوجودي بالرحمة التي هي الوجود وعلي مظهره الذي هو العرش بالاسم
الرحمن فلم يظهر فيه تقسيم ولا تخصيص ولا اختلاف ثم ميزت القبضتان
الظاهرتان بحكم السنين المعبر عنها بالرحمة والغضب المبه عليهما من
قبل ما انحب عليه حكم الرحمة بحسب سرعة اجابة بعض الحقائق
الكونية للقاء الالهي للحامل للامر التكويني وقبول ذلك التجلي على
وجه لا ينضاف اليه ما يشين جماله وبحسب ثبط بعض الحقائق ايضا
عن هذه الاجابة على هذا الوجه المذكور وبالسبب لذلك التجلي بسوء قبولها
له احكاما وصفات لا يرتضيها جماله وان وسعها كماله الى سعيد معني به
والشي غير معني به في اي مرتبة كانت غاية فظهر سر هذا التفصيل
العلي النبي المذكور في مقام الكرسي المختص بالاسم الرحيم فانقسم الحكم
الي امر مؤد ومقضى بالمتل له والعامل به الي الانتظام في سلك السعداء
اهل النعيم الدائم والراحة الخالصة في ذلك المقام بعينه فانه مقام اهل
اليمن ومظهر الاسم الرحيم والي نهى وتحد بر عن الوقوع فيما يودي الي

الانحراف في سلك الاشقياء اهل المكروه الذي لا يظهر للاسم الرحيم فيه
الترغيب نفس التخصيص في الحال لفظة حكم القبضة الاخرى وتمت مراتب
الثلاث في المراتب التابعة للفردية الاولى فالاسم الله من حيث اوليته
لمرئبة الالهية التي يستند اليها الما لوه ويختص بها القسم الاول من القاتمة
والرحمن الوجود العام المشترك ووسط القاتمة والرحيم التخصيص المذكور
وآخر القاتمة للاجابة الالهية والتخصيص المتضمن فيه بقوله هو
لعدي ولعدي ماسال فالرحيم كما ينال اهل اليمن والجمال والرحمن
الجامع بين اللطف والقهر لاهل القبضة الاخرى والجلال واهل الاسم
الله من حيث الجمية لم البرزخ الجامع بين القبضتين ومقام القرية والسبق
والوجه والكمال فتدبر ما يقرع سمعك ويستجلبه فهمك فهذه ثنبيات
الهي يستفاد منها اسرار جليلة من جعلتها معرفة سرعان احكام المراتب
الكلية فيما تحت حيطتها من المراتب والمظاهر فيتحقق الارتباط بين جميعها
فيصير ذلك سدادا في الالباء ذوي الهم العالية والمدارك النورية الحارقة
الي ما فوق ذلك بتوفيق الله وعنايته والله ولي الارشاد والهداية **والنعم**
الان الكلام على البسملة بالاشارة البوية المستندة الى الحضرة الالهية
وهي قول الحق عدا افتتاح عبده المناجاة بسم الله الرحمن الرحيم في الجواب
ذكرني عدي **فقول** **الذكر** اما ان يقترب معه علم به وبالمذكور
او باحدهما او لا يقترب فان اقترب فهو مظهر للحضور وسبب له والحضور
حقيقة متعلقها استجلاء المعلوم وله خمس مراتب احدها الحضور مع الشيء
من حيث عينه فحسب اومن حيث وجوده اومن حيث روحانيته اومن

حيث صورة او من حيث مرتبة الجامعة بين الاحكام الاربعة المذكورة
واما الحضور مع الحق فاما ان يكون من حيث ذاته او من حيث اسمائه
والذي من حيث اسمائه فاما ان يكون متعلقه اسماء الافعال او من
اسماء الصفات فالمتضمن بالافعال يتبين بالفعل وينقسم بحسب انواعه
والذي من حيث الصفات فاما ان يكون متعلقه امراسليا او ثبوتيا والذي
متعلقه الذات فاما ان يكون مرجعه الي امر تقرر في الذهن من حيث
الاعتقاد السمي او البرهان النظري او الاخبار الايماني النبوي او المشاهدة
الذوقية او امر اتركيا من المجموع او من بعضها مع بعض وكل ذلك
لا بد وان يكون بحسب احدي الاحكام الخمسة بالنسبة الي صاحب
الحضور او بحسب جميعها فان مراتب الحضور مع الحق ان يحضر معه لا باعتبار
معين من حيث تعلق خاص او باعتبار حكم وجودي او سمي او اسمي بلسب
او اثبات بصورة جمع او فرق او تقيد بشي من ذلك او كله بشرط الحصر
وماليس كذلك فهو اما حضور نسبي من حيث مرتبة خاصة او اسم معين
ان كان صاحبه من اهل الصراط المستقيم والا فهو حضور مع السوي كيف
كان ثم نرجع الى انعام ما بدأه **فقول** والعلم المقترن بالذكر اما ان
يتمدي الذكر ويتعلق بالمدكور ويجمعه الحضور المنبه علي سره ويكون
متعلقه به تابعا لامور المذكورة في نتائج الاذكار من بعد وبحسب ما سبق
النسبة عليه ولا يتمدي فيكون متعلقه نفس الذكر ويكون الحضور حيث
معه فحسب اومعه ومع المفهوم منه ان كان مما يدل علي معني زايد علي
نفس الذكر ودلالته علي المذكور فان اقترن مع ذلك حكم الخيال استحضار

ما كان صورة الذكر سببا لشخصه في الذهن فعلا كان او حركة او كيفية
او صورة وجودية لفظا كان او غيره او امر اتركيا من ذلك كله او بعضه وان
لم يقترن مع ذلك تخيل حاكم فهو اعني المسمي ذكرا عبارة عن نطق
بمحروف نظمت نظما خاصا تصلح لان يعمل او يفهم لما مدلول ما كان ما كان
واما نتائج الاذكار فانها تظهر بحسب اعتقاد الذاكر وعمله وبحسب ما يتضمنه
الذكر من المعاني التي يدل عليها وبحسب الخاصة اللازمة للهيئة التركيبية
الحاصلة من اجتماع حروف الاسم الذي يتلفظ به الذاكر او يستحضره في
خياله او يتفعله وبحسب الصفة التالية علي الذاكر حين الذكر وغلبة
احدي الاحكام الخمسة المذكورة او بحسب حكم جمعية الامور المستندة
الي الذاكر نفسه واستيلاء احدها او كل ذلك بحسب الموطن والنشأة
والوقت واولية الامر الباعث علي التوجه وروحانية المحل والاسم الآلي
الذي له السلطة اذ ذاك فانهم وتدير وامن التأمل فيما بين لك فانه
ان فك لك سماء شاهدت بفتلك النظري الاالي ما يهولك امره
ويطيب لك خبره واثره والله ولي الاحسان الهادي الي الحق والي
صراط مستقيم **باب ما يتضمن ذكر الفواغ والكليات المختصة بالكتاب**
الكبير والكتاب الصغير وما بينهما من الكتب **ومن جملة ما يتضمن**
النتية علي مراتب الحقائق والفصول التي تضمنتها القائمة وبيان سر
ارتباط بعضها ببعض علي سبيل الاجمال وهذا الباب سطر علي نحو
ما ورد لفظا ومعني وان كان الكل من حيث المعني كذلك اي هو مقدس
عن العمل والفكر ولكن افرد هذا بالجمع بين اللفظ والمعني وكثيرا ما

ينفع هدا في هذا الكتاب وعبره فافهم ثم اعلم انه ما شئ امر
من الامور يرض بين امرين او ينسب اليه بداية وغاية الا ولا بد
ان يكون له فائقة هي مرتبة اولية وخاتمة هي مرتبة آخرة وامر ثالث
يكون مرجع الحكيم اليه يجمعها وينعين بها والفائقة من جملة هذه
لامور المشار اليها وكذلك الانسان والعالم وما تفرع علي ما ذكرنا
وكان ثباله واذا تقرر هذا فاعلم ان الحق سبحانه وتعالى فتح
خزانة غيب ذاته وهويته التي لا يعلمها سواه باسمه الجامع بين صفات
الجمع والفرقة والاطلاق والتقييد والاولية والآخرية والظاهرية والباطنية
وخصه بان جعله مفتاحا للاسماء والاعيان وهو الحمد الذي نبهنا عليه في سر
بدا الامر وفتح باحدية هذا الاسم التعدد والاختلاف الظاهر في
كل امر من الاسماء وغيرها لدي البسط الاول والانتشار وفتح
باب الصفات بالحياة والجمع بالتفصيل والترجيح بالاختيار وفتح الاجمال
بالتفصيل والتعين بالتميز والتخصيص بالاستدلال والتذكار وفتح باب
رحمته وسعته بالتجلي الوجودي العام والخصوص بالعموم والعموم
بالسعة والسعة بالملم والابجاد بالقول والقول بالارادة والافتقار وفتح
ابواب المدارك والادراك بالتلاقي والانطباع واقتران الانوار وفتح
ابواب الكمالات بالادراك المتعلق بالغايات والمحبة والخبرة والانتشار
وفتح ابواب التوجهات بالحركات الحية وانبعثت الاحكام الشوقية
المنطقية ببل الاوطار وفتح باب الالفة برابط المناسبة وحكم الانحداد
والانحار وفتح بآدم باب الخلافة الكبرى لتكميل مرتبتي الطهور والظهار

و فتح به والحق باب التوالد والتاسل الشري واطهرهما سرفصيل الدرية
الكامن فيها قبل الانتشار وفتح باب الاقتراق باشهاد المبانية وظهار
حكم النفاذ وفتح باب الكرم بالغني وسدل الاستار وفتح باب الاكرام
بالمعرفة وفتح الفتح بالاصطفاء والاصطفاء بالعناية والعناية بالمحبة والمحبة
بالعلم والعلم بالشهود والاخبار وفتح باب الحيرة والمجزع عن معرفته بالتردد والتقصير
عن تعقل الجمع بين الاضداد في العين الواحدة كالقيد والاطلاق
والتنزيه والتشيه والابدان والسرار وفتح ابواب السبل بالغايات
وبالتعريف باحاطته لكل غاية وبقوله لا اله الا الله نصير الامور وبقوله
ثم اليه يرجع الامر كله يعلم تميزه بسنة جميع المراتب والنهايات والاقطار
وفتح باب الاستقامة بمتطافات المقاصد والاغراض التي هي غايات السبل
بالنسبة الي السائرين والاسفار وعين منها ماشاء بشرائه رعاية لتقيد
السالك وتنبها له علي تعين مرتبه ومصطفاه ليعلم ان الحكم هو المتعين
في اول الاسفار وفتح باب المحاذاة الكلية الاولى باعتبار الرحمة العامة
الانجادية الرحمانية التي وسعت كل شئ بمطلق حكم قابلية المكانات
المخلوقة وقياسها مقام المراتي لظهور الوجود ومن جهة انها لما كانت
شرطا في ظهور آثار الاسماء وتميناتها عوشت بالتجلي الوجودي الذي
ظهر به لها عينها وتقدح حكم بعضها في بعض فكان ذلك ايضا مفتاح
سر القضاء والاقدار وفتح باب الاحكام الالمية بالاحوال والموازن
بالانحراف والاعتدال معني وصورة بحسب الآثار وفتح باب الاختصاص
التقري والتحكيم العلي والتدبير العلي بالقلم الاعلي القدس عن مواد اعداد

الأكوان والاعيار وعين حكم الاقبال ولوارمه استجة للقرب وكذلك
 الادبار وفتح باب التفصيل الوجودي باللوح المحفوظ المحفوظ عن التبدل
 والتخريف والتعريف عن ملاحظة الافكار وفتح باب الزمان بالآن وكيف
 لنا ونه على عموم حكمها اولى الايدي والابصار وفتح باب المظاهر الجسمية
 التي هي مثل الحقائق العلية الغيبية مثل الاحاطة والرجوع الى الداية عدد
 حصول الغية لذي الهابة بانفك الاحاطي الدوار وفتح باب صورة الاسم
 الدهر بالحركة العرشية اليومية وما يتبعها من الادوار وفتح باب الاوقات
 بتقدير الحركات التي اودعها كل ملك وكوكب سيار وفتح باب الحركات
 ساعة المحي المتعلق بكل الظهور والاضهار وفتح باب التفصيل الشخصي
 والتبذير الامري بالكرمي المهي محل الورد والاصدار ومنزل المقربين ومستقر
 لارار وفتح باب الامر بالقد والابقاء بالاعتدال ورفع احكام الكثرة
 تركيبة بطله حكم الجمع الاحدي ورعايته حكم الاختلاف الثابت
 بين الاضداد بحفظ المقدار وفتح باب نشأ السموات العلي بانفك الشمسي
 وحطه ايضا مفتاح الليل والنهار وفتح باب الحاصر بالاسم الحامل لمرثه
 الكرم مقام الاستواء لا الاستقرار وفتح باب التراكيب العصرية بالمولدات
 والمولدات بالمعدن والاحجار وفتح باب امره بالدعوة والدعوة بمجمل
 الوعد والترغيب والانداد وفتح باب الامتثال بالسماع والسماع بالنداء
 والنداء بالاعراض والحجة بالانكار وفتح باب المسببات بالنعمة والمنفعة
 مقصور عن الاحاطة والجمع والذكر بالحضور والاستحضار وفتح باب سلطة
 الربوبية بالمربوب والطلب والعبودية بتهدية الفقر والعجز والاكسار وفتح

باب العبد بشهود الانفعال تحت حكم الاسم المقدر والقهار وفتح باب
 المناجاة بصحة المواجهة المعقولة وحسن التلقي الادبي والتسليم والابتدار
 وفتح باب الشاء بالتعريف لما تضمنه مقام الربوبية من اللطف والرحمة في
 حق المربوب مع ثبوت الملك والتمكن من فعل ماشاء كيف شاء على كل
 حال في كل دار وفتح باب الشكر بالاحسان وباب المزيد بالشكر واشهد
 تقوذا احكام قهره فيمن ابي من حيث حقيقة قبول احسانه ولطفه تحذيراً
 من ازدراء العلم وتذكراً لاهل الاعتبار وفتح باب السؤال بالحاجة
 والترجي وحسن الظن والانتظار وفتح باب التمجيد والتعظيم باشهاد ذل
 العودية تحت عز الربوبية لترك الشطح والتعظيم والافتخار وفتح باب
 الاستماعة بالقبول والتفويض والاستظهار وفتح باب تميز القبضتين
 تخصيص حكم الاجابة والابابة الطاهرة الحكم في السقاء والاشقاء
 الفجار وفتح باب الهدي والبيان بما ظهر من آياته في الافاق وفي الانفس
 واين حكمها وحكمتها بحقيقتي الفهم والطق وكلها في ذوات لراجعة امره
 المصطفين الاخبار وفتح باب العجبة بالاعراب والايهام بالافصاح والرمز
 بالشرح والعقد بالحل والقيد بالاطلاق والاشفاق بالانوار وفتح باب الامل
 بالامكان والاغترار وفتح بالدعوى باب الاختبار وفتح باب الاحتراز
 بالامكان والشك بالقرض والطمانية بالمشاهدة والاستبصار وفتح باب
 الارث بصحة النسبة والنسب والمكاسب بالنشآت والافاق
 والاعمار وفتح باب الركون الى الاسباب بالعوائد والتجربة وشبهة
 التكرار وفتح باب السلامة بالقاء على الاصل وعدم التقيد

المتكلم فيه وعوا علي فهم ما يذكر من بعد ولهذا المعنى ونحوه قدمت تلك
التقواعد لكيية وضممتها من كليات العلوم والحقائق ما يستعين به السبب علي معرفة
ما يأتي بعدها من التفاصيل ولا اكتفى في المواضع العامضة التي لا يتم ايضاحها الا
بمعرفة اصلها بالنسبة علي ما سلف من كليات الامور المعرفة بسر ذلك الاصل
وحكمه فلا احتاج الي الاعادة والتكرار فما سلف مما يحتاج الي استحضاره
في هذا الموضع هو ان كل موجود كان ما كان فله ذات ومرتبة ولمرتبة احكام
تظهر في وجوده المتعين بحقيقة الثابتة فسمي آثار تلك الاحكام في ذات
صاحبها احوال والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجردها
بل من حيث معقولة نسبتها الجامعة بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق
الناجمة لما ذكره قد يبان بعض الحقائق تابع لبعض وان التابعة احوال للتسوية
وصفات ولوازم وينا ايضا ان الموجودات ليست بامرزائد علي حقائق
مختلفة ظهرت بوجود واحد معين وتعد في مراتبها ومحسبها لانه اذا اعتبر
بجردا عن الاقتران بهذه الحقائق جعد في نفسه ولحق ذات ومرتبة
ومرتبة عبارة عن معقولة نسبة كونه آلهة وهذه النسبة من حيث هي
هي مساواة بالالوهية ولحق سبحانه من حيث هي آثار في المألوهين وصفات
لازمة تسمي احكام الالوهية وذاته سبحانه من حيث تجردها عن جميع
الاعتبارات المفيدة وعدم تعلقها بشيء وتعلق شيء بها لعدم المناسبة لا كلام
فيها كما مر يانه غير مرة ومن حيث معقولة نسبة تعلقها بالخلق وتعلقهم
بها وبجسب احوالهم من كونهم بمجاليه ومظاهره ينضاف اليها احوال
كالرضي والغضب والاجابة والفرح وغير ذلك عبر عنها بالشيون وتضاف

اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي الالوهية في كل موثرفه صفات تسمي
احكام المرتبة كالقبض والبسط والاحياء والامانة والقهر واللفظ ونحو ذلك
فاعلم واستحضر هذه المقدمة الكلية لتستفيع بها انشاء الله تعالى وبعد ان
تقرر هذا فلنشرع في شرح الحمد بلسان التبيين **﴿ فنقول ﴾** قوله تعالى
﴿ الحمد لله ﴾ الحمد من مقام التفصيل والجمع لا الاحدية ولا يجمع بين
مماثلين بل لا بد من علو المحمود علي الحامد من حيث هو محمود بالنسبة
الي الحامد من حيث هو حامد حال الحمد وعلي اي وجه ظهر الحمد
فانه من حيث صورته لسان من السنة الكمال فهو في البداية اشارة
الي كمال قصد الحامد في نفسه والى كمال مبدأية ظهور حكم القصد
من كون الحامد متوجها لاظهار ما شرع فيه بالحمد وهو ايضا عليه علي
معرفة المثني بالمحمود من الوجه الذي يشه علي الحمد وبالحال الموجب له
ذلك وهو اعني الحمد في الاخر تعريف بكمال ما شرع فيه وبموصول
ما كان مطلوباً مع انه يسري في ذلك حكم طلي متعلقه دوام التحقق
بذلك الكمال وبقاء حكمه بعد تقوذه علي الوجه الاثم وابتاعه الثمرات
العظيمة الجدوي ولاول الحمد الثيب المتفتح به ولاخره الشهادة
المقتضية له وان اتعي الي القيب واما السر الجامع بينها فراجع الي المقام
الذي تساوي نسبة الاطراف والحامد اليه ويختص بحمد الحمد الذي
له الشمول والاحاطة ومن السنة الحمد لله علي كل حال فانهم **﴿ ثم اعلم ﴾**
ان اول ما يستفاد من اخبار كل مخبر عن امر ما وتعرفه له بلسان الشاء
او غيره كونه حامداً علي نفسه بانه عارف بما اخبر عنه واثنى عليه وعرفه

من حيث هو مخبرو مشن و معرف ثم تقع اعادة من تفصيل احباره
وتعريفه وثائته ان ما ادعاه وحكم به علي نفسه وعلي من عرفه واخبر عنه
واثني عليه هل هو صحيح ام لا يظهر ذلك بالاصابة والصدق وعدمها
فهو في اول امره مدع معرفة نفسه من حيث حكمه عليها ومعرفة المخبر عنه
والثني عليه والمعرف وفي الحال الثاني مبرهن علي دعواه ومعرف عما
يوضح صحة ما دعاه لنفسه ولغيره واذا نقرر هذا فنقول الحمد
من حيث هو مطلق وكلي لالسان له ولا حكم يظهر عنه او يضاف اليه وهكذا
شان جميع الصفات والاسماء والحقائق المجردة الكلية المسوبة الي الحق
والي الخلق علي سبيل الاختصاص او الاشتراك النسبي وقد تقدمت
في بيان ذلك تبيينات شتى ثم ليعلم ان الحمد هو التناء كما مر وكل ثناء
من كل مشن علي كل مشن عليه فهو تعريف كما بينا وهذا التعريف من المشي
قد يكون بداته او باحوالها او بمرتبته او باحكامها او بالمجموع وقد سبقت
في تعريف الذات واحوالها والمراتب واحكامها تلويمات كافية ومع
ذلك فزيد هـ ايضا بما يدل نذكره في الانسان لكونه الانموذج
الاكمل والمراد بالقصد الاول واذا عرفت كيفية الامر فيه وبالنسبة
اليه عرف اطرافه فيما سواه من الموجودات بحسب نسبته منه اذ ليس
شيء خارجا عنه فاقول حقيقة الانسان عينه الثابتة التي قلنا انها
عبارة عن نسبة معلومة للحق وتبزه في حضرة ازالا حسب مرتبته وعلم
ربه واحوال هذه الحقيقة ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف
به من الصور والشاءات والتطورات وغير ذلك من الامور التي

ظهرت بالوجود المستفاد من الحق ومرتبه عبارة عن عبوديته ومالوحيته
واحكام هذه المرتبة هي الامور والصفات المضافة اليه من كونه عبدا
ممكنا ومالوها ومن كونه ايضا مراة للحضرتين الالهية والكونية
ونخبة جامعة لما اشتملتا عليه ظاهرا بصورة الحضرة والخلافة ولما كان
جميع ما يظهر بالانسان والعالم وفيها ويوصفان به علي سبيل الاشتراك
وعلي سبيل التخصيص ليس بامر زائد علي سر التجلي الالهي الجملي
الاحدي وظهور حكمه فيها بحسب الاسماء والصفات وبموجب احكام
النسب العلمية المتعددة بقبول القابل كان ثناء كل منها اعني الانسان
والعالم جمعا وفرادي علي الحق من حيث كل اعتبار وقسم من الاقسام
والاعتبارات المذكورة هو تنقسم دلالة علي اصل ذلك الامر ونسبه في
الجواب الالهي و امرابه عنه فترة من حيث التفصيل ونارة من حيث
احدية الجمع مرة في مقام المضاهة من حيث المثلية للظهور بالصورة
واخري في مقام المقابلة بالنقائص لما يمتاز به الكون عن موجد ومولاه
ولما يفرده به الحق في مقام المقابلة بما لا يشاركه فيه سواء فتاؤه من
جهة التفصيل ان كل فرد فرد من الحقائق والاجزاء العرضية والجوهرية
التي اشتملت عليها ذات الاساس والعدم يثني علي الاسم والعفة الالهية
الناظرة اليه والمرتبطة بالحق من حيث هي بالالسن الاربعة المذكورة
لسان الذات والحال والمرتبة والحكم ومتعلق آتاء من حيث الحملة لسان
احدية الجمع الحضرة اداة الجامعة المحيطة بجميع الاسماء والصفات
والعوالم والحضرات والنسب والاضافات وحكم هذه النسبة الجامعة

بظهر في كل قسم من الاقسام المذكورة من حيث السبب الي الجواب
لا آلهي دانا واسما وصفة وفعل والي المقدم الكوني وبمعنى هذا الحكم
الجمعي الاحدي في مقام الحمد بمحمد الحمد فان له في كل مقام اسما بحسبه
وموجب هذا الحمد ان النعمة الدانية الآلية الكبرى التي بها وجود
الاشياء وبقاؤها وظهور احكام الحقائق والاسماء والصفات وآثارها
لما كانت واصلة الى الانسان والعالم وما اشتلا عليه تارة من جهة
الاسماء والصفات والمراتب وتارة لا من حيثية بعينها اقتضت الحكمة
العادلة وحكم الحضرة الكاملة مقابلة ذلك بمحمد وشكر جامع وحداني
التمت كامل الوصف مستوعب جميع انواع الحمد يظهر بالكل من
حيث حمد ربه به ومن حيث حمده سبحانه نفسه بهم بصورة جامعة
بين الحمد في حالة واحدة لاحالين حمد ايلو علي حكم الحضرتين
الآلية والكونية وما اختص بهما من اسم ووصف وعين فافهم والله
المُرشد ﴿ واعلم ﴾ ان قولنا انه لا يمكن ان يصدر ثناء من كل مثن
علي كل مثن عليه دون معرفة المثنى عليه من حيث هو مثنى عليه لهذا
المثنى وان الثناء في الحقيقة تعريف والتعريف لا يصح بدون معرفة
المعرف انما ذلك فيما عدا التعريف الذاتي فالتعريف الذاتي امر وجداني
والوجدانيات والامور الذاتية من اوضح مراتب العلم واجلي اقسامه
فالشيء بهذا الاعتبار هو المثنى على نفسه والذال عليه من وجهين
باعتبارين كما اشرنا الي ذلك في سر العلم فافهم وايضا فلما كانت
الموجودات باسمها كلمات الله كان ثاؤها على الحق كما اومأت اليه

هو بما استفادته منه وانطع في مرآي اعيانها من تجليه فالمقترن بها
من نور الحق وسر صفاته واسماؤه بما استفادته هو المثنى فيهم ومنهم علي الحق
فاذن الحق هو المثنى على نفسه من حيث مراتب خلقه وبخلق له لام وهكذا
الشان في الامور كلها غير الحمد فرجع الامر كله اليه وعادت عاقبة كل ثناء عليه
وكان الحمد صفته ونسبة من نسبة لا تقايره الا باعتبار تسميتها احدا فكان الحمد
من هذا الوجه وهذا الاعتبار هو الحمد والحمود وتذكر ما نهت
عليه في حمد الحمد فهذا من سره ﴿ واعلم ﴾ انه قد بقيت نعمة لطيفة من اقسام
الحمد وهي مع اندراجها في الاقسام والاصول المذكورة تفيد مزيد ايضاح
فان لسان مرتبتها اقرب نسبة من المدارك مما تقدم ذكره فاذا عرفت
هذا فنقول ﴿ الحمد ينقسم من وجه الى حمد الحمود نفسه والي حمد
غيره له ثم ان الحمد بما يحمده الشيء نفسه او بما يحمده غيره على انواع ثلاثة لانه
اما ان يحمده بصفة فعل او بصفة تنزيه او بصفة ثبوتية قائمة بالحمود يستحسنها الحمد
فيثنى على الحمود من حيث هي او عليها من حيث ظهور حكمها بالحمود
وفيه بما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا وهذا القسم من
وجه بدرج في قسم صفة الفعل وان الاستحسان ونحوه لا يخلو عن نوع الفعل
وحمد الحمد يسري ويظهر في كل الاقسام بذاته ولولم يكن لما صح حمد لما
عرفت من ان الحكم في كل موجود ومرتبة للسراجي فتذكر ثم الحمد
نوعان احدهما وهو الم الحمد بما عليه الحمود والثاني اخص منه وهو الحمد
بما يكون منه ويسمي شكراً وتعين الكلمات والصور والصفات والاحوال
والكيفيات الطاهرة والمقولة من حيث دلالتها على ما ذكرنا في ولس

لحمد والمحمودين والحمدين قسم ولا مرتبة تخرج عن هذه الاصول التي ذكرها
وحاشية الضوابط في هذا الباب هو ان تعلم ان كل ما يربط الى الجواب
الاكبر بلسان الحمد والثناء لا يخلوا اما ان يفيد امر اثوتيا او سلبيا فالسلب
راجع الى التسبيح والاثبات مندرج في الحمد فافهم ومع اي مرتبة من
مرتب الحمد المذكورة حضر معها الحمد حال الحمد فان النتيجة والجزاء
من جهة الحق تكون لذلك الحمد من حيث تلك المرتبة وبموجبها ومن
حضر مع حمد الحمد وسر الجمعية دون التقيد بمرتبة ما اوصفة او موجب علي
التعيين كان ثمرة حمد الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا الحمد
همة متعلقة بكون ولا متقدمة بمرتبة ولا صفة ولا اسم ولا غير ذلك والثمرات
بحسب الاصول فانهم وتدبر هذا الفصل وحصره واجازه ذلك ان خرفت
بكون الله سبحانه بجله تزهت في رياض تعايله والله ولي الاحسان
والارشاد قوله تعالى **الله** اعلم انه قد نبينا على كليات اسرار
التسمية والاسماء ومتعلقاتها واحكامها باصول حاصرة شاملة الحكم
عزيرة المال لا يخرج عن حيلة الذوق المختصة بمقامها ذوق لا بسبب جزئية
تفصيلية شاهدة باندراجها تحت حيلة الذوق والاصول المذكورة
وقد سبق في شرح هذا الاسم عند الكلام على البسطة ما يبر الحق ذكره
ونحن نذكرها ايضا ما يستدعيه هذا الموضع حسب تيسير الله ومشيته
فتقول **الله** تعالى الحمد لله اضافة للحمد الى الحق من حيث هذا
الاسم واخبار وهذا الاسم اسم جامع كلي لا يتعين له من حيث هو حمد ولا
حكم ولا يصح اليه اسناد امر اصلا كما اثرت الى ذلك في الحمد المطلق

وسائر الحقائق المجردة وكل توجه وسؤال والثناء يضاف الى هذا
الاسم فانه انما يضاف اليه بسبب جزئية مقيدة بحسب حال المتوجه
والسائل والتعجب فلا يدرك ولا يرد مطلقا الا من حيث اللفظ فحسب لامن
حيث الحقيقة فانه اذا قال المريض مثلا يا الله فانما يتعجب الى هذا الاسم
من كونه شافيا ومن كونه واهبا للعافية وكذا الفريق اذا قال يا الله فانما
يتوجه الى هذا الاسم الجامع للاسماء من كونه مفيا ومنجيا ونحو ذلك
وهكذا الامر في الحمد لا بد من ان يتعين بحسب احد الامور التي سلف
ذكرها يكون هو الباعث على الحمد والموجب له وهذا الاسم كثر القول
فيه والخلاف في انه هل هو جامد اسم علم او مشتق ولم في هذا كلام
كثير لست ممن يشتغل بنقله وقلبه وانما اذكر ما تقتضيه قاعدة التحقيق
بحسب ذوق ومعرفة ووافق بينه وبين ما يقتضيه حكم اللسان
ن **الله** تعالى **فتقول** لا يصح ان يكون الحق اسم علم يدل عليه
دلالة مطابقة بحيث لا يفهم منه معنى اخروا وضح لك سر ذلك بلسان
الذوق والنظر والاصطلاح اللغوي الذي به نزل القرآن العزيز وهو ظرف
المعاني والاوامر والاخبارات الشرعية فاما ذوقا فان الحق من حيث
ذاته وتجريده عن سائر العلاقات لا يقتضي امرا ولا يناسبه شيء ولا يتقيد
بحكم ولا اعتبار ولا يتعلق به معرفة ولا ينضبط بوجه وكل ما سمي او تعقل
بواسطة اعتبار او اسم او غيرهما فقد تقيد من وجهه وانحصر باعتباره وانضبط
بحكم والحق من حيث اطلاقه تجرده وغناه الذاتي لا يجوز عليه شيء مما
ذكرناه ولا يصح عليه حكم سلب او ايجاب او جمع بينها او سره عنها بل لا لسان

لم يتأخر اجابته اباهم في سألوا وهذا مستفيض وصحيح عدا المحققين
من اهل الله ومن هذا القيل مسئلة بلعام في دعوته علي موسى عليه
السلام وقومه بالاسم حتي ماتوا في التيه بعد ان بقوا فيه حيارى
مات الله من السبن وقد ذكر ذلك جماعة من المفسرين في معني قوله
لما لي وائل عليهم بنا الذي آتينا آياتنا هذا مع ان بلعام من النافرين
كما اخبر الله ومع ذلك نفذت دعوته في موسى عليه السلام وقومه
لخصبة الاسم **فقول** في جواب ذلك نحن لم ننع ان يكون الحق اسم
او اسماء يتصرف بها في الوجود من مكه الحق منها وعرفه بشي منها بل
نحقق ذلك وثيقته وانما معنا عموم نقوذ حكم الاسم وان يكون دلالة
على ذات الحق بالمطابقة التامة دون تضمنه معني آخر غير الذات كالصفات
والافعال ونحوها وما ذكرتم لا يبا في ما قررناه فاعلم ذلك **والجواب**
الآخر ان التعريف الواصل اليها من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان
يكون بدون واسطة اصلا ونحن نبين ذلك ونقرره باللسان الشرعي
والذوقي اما الشرعي فقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من
وراء حجاب الاية واما الذوقي فان اقل ما يتوقف عليه الخطاب حجاب
واحد وهو نسبة المخاطبة الحاصلة بين المخاطب والمخاطب والخطاب من احكام
التجلي ولوازمه والتجلي لا يكون الا في مطهر واحكام التجلي تابعة للمطهر
واحوالها فانه قد بينا ان تجلي الحق وخطابه وان كان واحدا فانه ينصب
بحكم ما يصل اليه ويمر عليه والمخاطب مقيدا استعداد خاص ومرتبة
ودرو حانية وحال وصورة وموطن وغير ذلك ولكل ما ذكرنا اثر فيها

يرد من الحق فدا ما يرد عليا ويصل اليه علي ما كان عليه ولم
يصح ادراكا له بحسبه بل بحسبه ثم لو فرضنا انه لم يلق ذلك الخطاب
بغير من حيث القال ونسته كما صح وثبت لكان مجرد تفيد صفة
الخطابية واختصاصها بالمخاطب واحدا ومحاطين بمخرجاته عما كان عليه
من الاطلاق والتحديد التام الذي يقتضيه الحق لداته فكيف ولامر
لا يفت عن احكام القيود المنبه عليها واذا كان الامر علي ذلك فلا
مطابقة لان المقيد بعدة اعتبارات وقيود لا يطابق المطلق التام
الاطلاق والتحديد العاري عن كل نعت وصفة وحكم وقيد واعتبار وغير
ذلك فان ادعي احد معرفة هذا الاسم بطريق الشهود من حيث
احدية تجلي الخطاب **فقول** ادوق الصحيح التام اودان مشاهدة
الحق تقتضي التام الذي لا يتي معه للمشاهد فصلة بضيظ بها ما درك
وفي التحقيق الاتم انه متى شهد احد الحق فانما يشهد بما فيه من الحق
وما فيه من الحق عبارة عن تجليه القبي الذي قبله المتجلي له باحدية
عينه الثابتة المتعينة في العلم التي يتماز بها عن غيره من الوجه الخاص
دون واسطة فاستمد به لقبول ما يدوله من التجليات الظاهرة فيما بعد
بواسطة المظاهر الصفاتية والاسمائية وبهذا حصل الجمع بين قولهم ما
يعرف الله الا الله وقولنا لا يمكن ادراك شي بما ينافيه وبين دعوى
المعارف انه قد عرف الله معرفة ذوق وشهود ومن عرف سر قرب
انقراض والوافل وما يبا في ذلك ته لما اودا اليه وعلى كل حال
معنى مقيدون من حيث استعدادا ومراتبا وحوالها وغير ذلك فلا

مد مقام ولا حكم عليه كما تقر دلت من قبل وتكرر وقد يب ايف فيه
 من درك حقائق الاشياء من حيث بساطتها ووحدها متعذر لان
 الواحد والبيط لا يدرك الا واحد وبسيط ويتعذر ادراكنا شيئا من
 حيث احديتنا لما سلف ولا خلاف في احدية الحق وتجرده من حيث
 ذاته وعدم تعلقه بشي تجردا بملو على كل تجرد وبسطة فاذا تعجزنا عن
 ادراك حقائق الاشياء في مقام تجردها والمناسبة ثابتة بيننا من عدة
 وجوه مع عدم خلوها عن التعلق والقيود فلان تعجز عن ادراك حقيقة
 الحق وضبطها اولي واذا ثبت عجزنا عن التحقيق بمعرفتها وان شهدنا ما قسمنا
 لها باسم يدل عليه بالمطابقة دون استلزامه معني زائدا على كنه الحقيقة
 متعذر ضرورة **فان قيل** **هـ** بانه يستحيل ان تضع لذات الحق اسما علما
 مطابقا كما ذكرت ولكن لم لا يجوز ان يسمي الحق نفسه باسم يدل على
 ذاته بالمطابقة ثم يعرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم وحكمه بتعريفه ويكون
 هو المسمى نفسه على ما علمنا لان **فنقول** **هـ** الجواب عن هذا من
 وجهين احدهما الاستقراء فان هذا النوع لم نجده في الاسماء ولا نقل
 اليه عن الرسل الذين هم اعلم الخلق يا الله وسيا نينا محمد الذي
 نستقدانه اكل الرسل واعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم ولو كان
 لنقل البناء وكيف لا ومثل هذا من اهم ما يخبر به واعزه وانفعه سيما فيما
 يرجع الى الالتجاء الى الله والتضرع في المهمات اليه وخصوصا والنبي
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول في دعائه اللهم اني استلك
 بكل اسم سميت به نفسك او اترأته في كتابك او علمته

احدا من عبادك او استأثرت به في علم عيبك وهذا مما يستروح
 منه ان السؤال من الحق باعزاسائه واحقها نسبة اليه انفع للسائل واكد
 في اسباب الاجابة ونيل المراد واحق الاسماء نسبة اليه سبحانه ما كملت دلالاته
 عليه وتوحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه وحيث لم نجد ذلك مع
 مس الحاجة اليه والاسترواح الحاصل من مفهوم الدعاء النبوي دل على
 عدم ظهور هذا الاسم من الحق فهو ما امر متعذر في نفسه او هو مما
 استأثر به الحق في علم غيبه كما اخبر صلى الله عليه وسلم ولوا مكن حصوله
 لاحد من الخلق لحصل لينا صلى الله عليه وآله وسلم فانه اكرم الخلق
 على الله واتهم استعدادا في قبول قبضه والتلقي منه ولهذا منح علم
 الاولين والآخرين فلو حصل له هذا الاسم مع ما تقرر ان مثل هذا
 يكون اجل الاسماء واشرفها واكملها لكمال مطابقة الذات واختصاصه
 بكمال الدلالة عليها دون تضمنه معني اخرى ثم اشتراكا او يفهم تعددا
 او كثرة او غير ذلك لم يحتاج ان يقول صلى الله عليه وسلم في دعائه او علمته
 احدا من عبادك او استأثرت به في علم غيبك فان من ظفر باجل ما يتوسل
 به الى الحق ويرغب به اليه استغني عن التوسل بغيره سيما على سبيل
 الاجمال والابهام لعل هذا الاسم على ما سواه من الاسماء فلما استعمل
 صلى الله عليه وسلم في دعائه التقاسيم المذكورة عملا بالاحوط واخذاً
 بالاولي والا حق علم انه لم يكن متعبا عنده **فان قيل** **هـ** قد راينا
 من عباد الله وسمننا ايضا عن جماعة انهم عرفوا اسما واسما للحق فتصرفوا
 بها في كثير من الامور وكثروا يدعون الحق بذلك في بعض الامور

بأنورض العواري والتبري من المدعوي واتاع الانار وفتح باب الاجترار
 بالحكم والامهال والاحتمال والجهل والاعتقار وفتح باب انقهر والنقمة بالشرك
 وللدعوة والانتصار وفتح باطهار الامثال باب الدوام والاستمرار وفتح باب
 المعصية بالدراية والمساحة بالاذعان والاعتراف والاعتذار وفتح كتابه
 العزيز بالسة الى جمعية اسمه المتكلم بام الكتاب وفاتحة جامعة العلوم
 والادكار وفتح الفاتحة بذكر اسمائه الكلية التالية الاصلية الاولى المذكورة
 في الدرجات ولا تار وفتح ذكر اسمائه بالباء التي ما التقدمة على الحروف الثامة
 في اول الطق والابدان وفتح باب معرفة ذاته وحضرة جمعه واشهاد وتجليه
 الكمال المعطي علي سائر الاسماء والصفات بمن اطهره آخر الموجودات
 وقدره على صورته وحياء بره وسورته وجعله خزانة حاوية على كل الخرائن
 والمفتاح الذي هو اصل المفاتيح ونبوع الانوار والمصابيح لا يعرفه سوي من هو
 مفتاحه ويعلم هو من المديح التي حوتها ذاته وشملت عليها عوالمه ونشاته
 واحاطت بها مراتبه ومقاماته ما شاء ربه ان يريه منها وبكشف له عنها فن
 متعلق السبي الوارد في قوله سبحانه وعده مفاتيح الغيب لا يعلم الا هو انه هو
 نبي ان يعرف مجموعها غير الحق وان تعرف من كونها مفاتيح الغيب وان تعرف
 لا يعرفه سبحانه وتعليه فاما كون المفاتيح لا تعلم نفسها ولا يعرف بعضها
 بمضا ولا تعرف من هي مفاتيحه ولا تعرف بعريفه دون كسب وقصد فذلك
 لانص فيه ومن اطلع علي بعض اسرارها عرف ان المتعذر هو معرفتها من
 كونها مفاتيح اول لمطلق الغيب باعتبار فتحها الاول لا من حيث حقائقها
 فان المفتاحية تمت زائد علي حقيقتها تعرف بمشاهدة فتحها ومشاهدة كيفية

الفتح الاول لا يعلمه غير الحق لتقدمه بالذات علي كل شيء فانه كان ولا شيء
 معه وان اشهد احد الان سر ذلك الفتح الالهي وكيفية لكان كالاول
 لا عينه اذ الفتح الاول قد مر حديثه وايضا فمعني المفتاحية سة بين الحقيقة
 المنعوتة بها وبين الغيب الذي يفتح تحت هذه النسبة والصفة للحقيقة
 المنعوتة بالمفتاحية وتحقق النسبة بين الامرين بتوقف علي معرفة
 ذنبك الامرين واحد الامرين هو الغيب الالهي الذاتي ولا خلاف
 في استحالة معرفة ذاته سبحانه من حيث حقيقتها لا باعتبار اسم او حكم
 او نسبة او مرتبة فتعذرت هذه المعرفة المشار اليها من هذا الوجه وقد سبق
 في ذلك ما يقني عن التكرار والاعادة والتحقيق الا تم افادته متى شئ
 احد من معرفتها راحة فذلك بعد فناء رسمه وانحاء حكمه ونفته واسمه
 واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق وسبحات وجهه الكريم كما سبقت الاشارة
 اليه في شرح حال السالك علي السيل الاقوم الي المقام الاقدم فيكون
 حينئذ العالم والمنعم والعلو في حضرة وحدانية رفعت الاشياء والاشياء
 وحقت وافادت معرفة سر قول لا اله الا الله مع انفراد سبحانه في غيب ذاته
 من حيث حجاب عزته عن درك البصائر والابصار وعن احاطة العقول
 والافكار وعن قيد الجهات والاعتبارات والاقطار فسبحانه لا اله الا هو
 العزيز الغفار كما قلنا ولما يناديها علي ما به اخبر واليه اشار قوله تعالى
 هو الحمد لله رب العالمين يتضمن مسائل اربع اولها سر الحمد ثم سر الاسم الله
 ثم سر الاسم الرب ثم العالمين ولا بد قبل الشروع في هذا الكلام من تقديم
 اصل وحيز يكون مدكرا لبعض ما سلف ذكره في القواعد مما يتعلق بهذا الامر

وغة الاسماء الحسني ودعوه من جميع سائر
غيره تسبها على جلالته ومنها كونه اديسه احد من الحق بخلاف باقي
الاسماء واستدلوا بقوله هل تعلم به سبها اي هل تعلم شي سمي به غيره
ومنها اسم حذفوا به من اوله ورادوا بما مشددة في حروفه
ولا فعل ذلك بغيره ومنها اسم زموه الالف واللام عوضا عن همزته
ولا فعل ذلك بغيره ومنها اسم قنوب به تقطعوا همزته ولا يفعل ذلك بغيره
وجمعوا بين ما في الالف واللام ولا يفعل ذلك بغيره لاني ضرورة

شعر كقوله

من اجلك يا نبي هتيت نفسي ^{ثمت} والى بحيرة ^{شعر} وودني
وشد عري
سارك هو ومن سمى ^{شعر} عني سمى الله به ياته
وقال آخر

فبأعلا من يدس فرايا كمن تكس في شرا

ومنها تخصيصه به في القسم بحدة لانكون بغيره وهو ادخله
سبه في قولم تالله لا اعمل وقولم واين الله لا اعمل فتدكر هذه الخواص
لسم حكم السعي الذي بهت عليه عدد الكلام على حروفه مرقما
اي الفردية الاولى وتخرج اسمع له ثم في التسمية التي لها لاوية والحكم
الحسي الذي له ومقترون به واعترا انصاف الذي بين الحق وتعبه
ما ظهر من الجزئيات من من صوته سكية انفتح لك ابواب شتي من
العرف العزيرة والله المرشد ^{شعر} واما ^{شعر} اشتقاق هذا الاسم الكريم

فاحدها مأخوذ من الة رجل الى رجل ياله لاه فزع ليه ياله اي
اجاره واسمه ولا شفق الساني مأخوذ من وله يوله واصلاها ولاه فابدات
ر وهمزة كقوله وسد واساد ووشاح وشح وانوله عبارة عن المحنة
الشديدة وكان يجب ان يقال مأنوه كمبود لكن خالفوا لما يكون سم
علم فقاوا الاله كما قيل للحبوب و لمكبوب حساب وكتاب
لا شفق الا حر ما حوذا من لاه يوه اذا حنط والآخر لاه يوه اذا
ارتفع والآخر اشتقاقه من المت مكان را قمت به والآخر اشتقاقه من
الالهية وهي القدرة على الاختراع والوجه الاخر في اشتقاقه قالوا
الاصل في قولنا الله الماء التي هي كاية عن الغائب وذلك انهم اثبتوا
موجودا في نظر عقولهم واثار واليه يحرف الكتابة ثم زيد فيه لام الملك
لما علموا انه خالق الاشياء وما لكها فصار له ثم زيدت فيه الالف واللام
تعتيا ونحوه توكيدا لهذا المعنى فصار بعد هذه التصرفات على صورة
قولنا الله والآخر له الرجل ياله اذا تحير في الشيء ولم يهد اليه والوله
ذهب العقل والآخر وله انصبل ادوا مع بامه والمعني ان العباد مولعون
ومولعون في التضرع الي الله في كل الاحوال والآخر اشتقاقه من اله ياله
المة كبد بعد عبادة وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ويذكرك والحنك
اي عبادتك وقيل ايضا اصل هذا الاسم اله ثم ادخلت عليه الالف
واللام فصار الاله ثم خفت الهمزة من القيت حركتها على اللام الساكنة
قبلها وحذفت فصار الاله ثم اجريت الحركة العارضة مجري الحركة
اللازمة فدغمت اللام الاولى في الثانية بعد ان سكنت حركتها فقبل الله بهذا

قد ينما يختص بهذا الاسم الجامع من الشرح من حيث الذوق ومن حيث
البحث النظري ومن حيث الاصطلاح اللغوي فانت اذا اعتبرت وجوه
اشتقاقته وما فيها من المعاني واسقطت ما هو كالمكرر منها من حيث
اندراج بعضها في البعض اندراجا معنويا علمت ايضا صورة المطابقة
بين معاني هذا الاسم من حيث ظاهره وبين الاسرار الباطنة المنسوبة
اليه فيما مر ولولا التطويل لعينتها لك ولكن فيما ذكر غنية لليب المتبصر
ولما لم يصح استناد العالم الى الحق من حيث ذاته لما ينابل من حيث
معقولة نسبة كونه الما وتقل الحق من كونه الما اعتبارا زائدا على ذاته
وتلق العالم بالحق والحق بالعالم انما يصح بهذه النسبة فلا جرم
صار مرجع ساير الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة
الواحدة الجامعة لسائر ما ذكر فانها اصل كل حكم واسم
ووصف ونعت ونسبة وغير ذلك مما يسند الى الحق سبحانه ويضاف
اليه فافهم والله المرشد واذا وضحت سر الحمد ومراتبه وافهامه وسر
لاسم الله المضاف اليه الحمد في هذه السورة فليبين سر الاسم ﴿الرب﴾
التالي له ﴿فنقول﴾ هذا الاسم لا يعقل ولا يرد الا مضافا وله من حيث
الاصطلاح المعوي خمسة احكام تستلزم خمس صفات فاما الاحكام والصفات
والسيادة والاصلاح والملك والترية لان الرب هو المصلح والسيد والمالك
والثابت والمربي فاما سر كونه مصحفا لان الممكنات من حيث هي وبالنظر
اليها ليس نسبتها الى الوجود وقبوله والظهور به باولي من بقائها في مرتبة
امكانها من حيث نسبة اللاقول واللاظهور فتخرج الحق جانب ايجادها

على بقائها في حجاب امكانها مع توث ان الخير في الوجود والشر في العدم
وكونه سبحانه يزيد العبد الى نعمة الابد من كونه ايجادا فحسب نصا
آخر لا تحصى ولا يقدر احد على اداء شكر اليسير منها كالصلاح التام
ونحوه دليل على رعاية ما هو الانفع في حق العبد والاولي والاصلح
واما السيادة فتأبى للحق من حيث افتقار غيره اليه في استفادة الوجود
منه وغناه بذاته عن استفادة الوجود من الغير لانه عين الوجود ومنبعه
والغني حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغني الى غيره فيما
ثبت له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد
مع تعدد ظهور حكمه على الاطلاق كما يبا في سر الحمد وغيره من الحقائق
وله اعني الغني اربع مراتب مرتبة ظاهرة محل حكمها الاول عالم الدني
ومادته متاع لدني ومرتبة باطنة وهي على قسمين قسم لا يتعدى دائرته
موطن الدنيا وهو الغني النفسي الحاصل للقائمين من اهل النفوس الاية
والمتمكين من التصرف في الموجودات باسرار الاسماء والحروف والتوجهات
الباطنة والهم بالكمياء والتجويرات وقسم لا يتعدى دائرته بموطن دون
موطن وبمحال دون حال كحال الواقفين بالله والمتوكلين عليه والمتمكين
من التصرف مع تركه ايتار الما عدله وتادما معه وقسم جامع بين ساير
الاقسام المذكورة ومراتب المقر في مقابلة هذه المراتب المذكورة فكل
نسبة عدمية تعقل في مقابلة كل مرتبة من مراتب الغني هي مرتبة من
مراتب الفقر والاطلاق محال كما مر والفقر الجامع المقابل للغني الجامع
لا يصح الا للانسان الكامل فافهم واما حكم الثبات وهو الحكم الثالث

قبل الا مقبدا متساو ونحسب كما مر والتجديد الواردة عليه دالية
 كانت واسمائية وصناعية فلا تنبوا عن احكام القبول المذكورة ومن
 النقط ما قدما من التسيهات وجمع انكث منونة مستحضر الماسمعي عن
 مزيد البيان والتقرير فانه قد سبق ذكر ما يستتبع منه مثل هذا وغيره
 من الاسرار الجليلة ثم نقول * واما التقرير العقلي فهو ان يقال المراد
 من وضع الاسم الاشارة بذكره الي المسمى فلو كان الله بحسب ذاته اسم
 كان المراد من ذلك الاسم ذكره مع غيره لتعريف ذلك المسمى فاذا
 ثبت لا تنق ر احد الا يعرف ذلك الحق التام في وضع الاسم
 ثبت الحقيقة فثبت ان هذا النوع من الاسم مفقود وايضا فالاسم
 الموضوع ان يحتاج اليه في الشيء الذي يدرك بالحس ويتصور في الوجود
 ويبسط في العقل حتي يتاز بذلك الاسم الموضوع الي ذاته المخصوصة
 والحق سبحانه يتبع دراهم بالحواس وكذا تصوره في الاوهام وانضباطه
 بمدارك العقول فيتبع وضع لاسم العالم له ان الممكن في حقه سبحانه ان
 يذكر لا يحدط الهداية علي صدقته كقولنا حقي وباري ومحسن
 ونحو ذلك ثم ان مقصود من وضع الاسم العالم له هو ان يميز ذلك المسمى
 بما يشاركه في ذاته او حقه او ما كان والحق مره عن ان يكون تحت
 حس وروع او يشاركه احد فيتبع وضع اسم علم له ثم ان الاسم العالم
 لا وضع لا لما كان معينا واحق لا يملون الحق من حيث ذاته فكان
 وضع لاسم العالم له محلا واسم لا يملون الحق من حيث ذاته فكان
 لا على ما في الاعيان ولهذا قيل الالفاظ تدل على المعاني والمعاني هي

التي عناها المعاني وهي امور ذهنية والدليل عليه انه اذ ارى جسم من بريد
 وظن انه صخرة قبل انه صخرة فاذا قرب وشوهدت حركته قبل طير فاذا قرب
 جدا قيل انسان فاختلف الاسماء باختلاف التصورات الذهنية يدل علي
 ان مدلول الالفاظ هو الصور الذهنية لا الاعيان الخارجية وما يوبد ما ذكرنا
 ان اللفظ لودل علي الوجود الخارجي لكان اذا قال انسان العالم قديم
 وقال غيره العالم حادث لزم كون العالم قديما حادثا اما اذا قلنا الالفاظ
 دالة علي المعاني الذهنية كان هذان القولان دالين علي حصول هذين
 الحكمين من هذين الانسانين بحسب تصورهما الذهني ولا تناقض في
 ذلك واذا صح ان مدلول الالفاظ هو ما في الاذهان لا ما في الاعيان
 والذي في الاذهان امور شخصية مقيدة متميزة عن باقي الشخصيات
 الذهنية والحق من حيث ذاته مثل عن سائر الشخصيات والتصورات
 الخارجية والذهنية والعقلية فكيف تكون الالفاظ اليسيرة المركبة تركيبا
 جزئيا دالة علي ذاته المطلقة دلالة تامة علي سبل المطابقة دون اشتراك
 بحكم وضعي او مفهوم مقيد بقيد وضعي او اصطلاحى هذا نذكره بين جد او
 بعد ان قررنا حكم ما قصدنا تقريره باللسانين الذوقي والعقلي فلتتم ذلك
 بذكر ما يقتضيه حكم اللسان في هذا لاسم ليحصل الجمع والتطبيق الذي
 التزمته في اول الكتاب والتوفيق بين الحكم لدوقي والاصطلاح لسوي
 العربي والله الموفق * نقول * بعض اهل العربية في الاسم الله انه قد حص
 سبع خواص لا توجد في غيره من الاسماء احدها ان جميع اسماء الحق
 نسب الي هذا الاسم ولا يسب هو الي شيء منها واستدل بقوله تعالى

من جهة لبي بلاسم لرب فهو ثبت الحق من حيث ذاته ومن حيث اعتباره
 عما سواه بلامور الثابتة له بكل وجه وعلى كل حال وفي كل مرتبة دون
 مشارك وقد ذكرتها على سبيل المحصر في مراتب التمييز من قبل ولا حاجة
 الى اعادةها ومن وقف عليها علم سر ما اشرنا اليه واما حكم الملك فظاهر
 في الكون من حيث احاطة الحق به علما ووجودا وقدرة وكون مشية
 الكون تابعة للشبهة الالهية كما اخبر واظهر وعلم فهو يفعل ابدا ما يشاء
 كيف شاء ومتى شاء وبما شاء وفيه شاء واما حكم الترية فيختص بالامداد
 الحاصل لكل موجود ممكن من الحق ليدوم وجوده ويبقى فان الوجود لما
 لم يكن ذاتيا له بل مستفادا افتقر الى الامداد بما به بقاءه والا فالحكم
 العدمي الامكاني يطلبه في الزمن الثاني من زمان وجوده وهو قابل له
 فدواء حكم الترجيع الحاصل بالابقاء وشروطه مما لا يستغني عنه ممكن في
 وجوده واما الصفات الخمس اللازمة للاحكام فهو التلويح المقابل للنبات
 والعودية المقابلة للعبادة والاعدام والاهلاك في مقابلة الاصلاح
 والابقاء ولايجاد ونحو ذلك والعمومية المقابلة لسبب مالكية وعدم قول
 الترية والظهور بحكمها في مقابلة الترية وبعض هذا يدرج في البعض
 فالتلويح مدرج في التبت لانه عبارة عن التغير وحكم التعبير ثبت لنفس
 التعبير والتغير والمحو ثابت في الاثبات وكذلك المحو ثابت له انه محو وانه ممتاز
 بهذا الحكم عن سواه من حيث ما يفتايره فحكم التبت شامل كل شيء
 لان كل حكم يقتضيه امر لذاته كان ما كان فهو ثابت له وثابت اختصاصه
 به او مشاركة غيره له به واما ادراج العودية في السيادة فهو ان العبودية

عبارة عن نسبة جامعة بين نسبتى النقر والانفعال والمتعاقبان لما توقف
 معرفة كل منها وظهوره على الآخر علم انه لا غنى لاحدهما عن الآخر
 هذا سر الامر من حيث الحاجة واما سره من حيث الانفعال فان
 الذوق الصحيح والكشف التام الصريح افادانه لا يؤثر مؤثر حتى يثاثر فاول
 ما يظهر حكم الانفعال في السائل ثم يسري منه الى من يكون محلا لاثاره
 وظهور فعله واما المالكية والملوكية مندرجة في مرتبتي الفعل والانفعال
 لان روح الملك هو القدرة والتمكن من التصرف والتصرف دون قيد
 وتجبير بحال دون حال وعلى وجه دون وجه وفي امر دون امر والسر
 في ذلك ما اسلفناه واما الترية فهي حقيقة كلية تتضمن معظم اسرار
 التدبير الوجودي والحكم الكوني والرباني وهي وان اندرجت من بعض
 الوجوه فيما مر ذكره فلها امتياز من وجوه شتى منها ان الابقاء قد يحصل
 يمنع ما ينافي بالبقاء عن ان يطلب الشيء الذي يراد بقاءه ويقره بحيث
 يذهب عنه او يخفى وبضعف حكمه وقد يكون بامداد ما يوجب غلبة
 الضد المقضى للفناء وعلى كل حال فاننا ابين سر الترية وادرج فيه جملا
 من الاسرار الربانية والكونية المتعلقة بهذا الباب مما يعظم نعمه
 ويجعل جدواه والله الهادي فاقول **﴿﴾** الترية مخصوصة بالاغذية التي
 يدوم بها الحيوية والبقاء والعذاء عبارة عما به قوام الصورة الوجودية
 والحيوية القائمة بها وله ظاهر وباطن فلمطلق الصورة الوجودية الاعيان
 وحكمها والصورة المنحصرة من حيث الظاهر متبذلة له ركب بصورة
 ظاهرة ومن حيث الباطن ما لا نعرف تلك الحقيقة لانه لا تظهر ذاتها

وحكمها بدونه وما عدا هذين الاصلين فتع لها وفرع عنها وسبب كل صورة كونية معية الى مطلق الصورة الوجودية نسبة الاعضاء ولكل واحد منها ارتباط بمرتبة روحانية من مراتب الارواح ولكل روح استناد الى حقيقة آلهية من الاسماء والحقائق نسب مختلفة توجب في الارواح قوي مختلفة يظهر سر ذلك واثره في مظاهر الارواح من الصورة العلوية وغيرها بواسطة الحركات والتشكلات والامتزاجات المعنوية والروحانية والصورية الفلكية والكوكبية وسواها وبين الجمع تناسب من وجه وتناظر من وجه آخر ومحل سلطة الاسم الرب وحكمه في كل وقت من ذلك كله الغالب ظهور او مناسبة وقوة وهكذا الامر في الصور الانسانية بمعنى ان لكل عضو من اعضاء الانسان قوة ولكل قوة ارتباط بحقيقة روحانية واسمائية وكونية صورية مادية وكل اخذ من الكل معطى لكل فرد لفرد آخر يناسبه والنسب والرقائق والاضافات تنشأ فيه بين ذلك ويظهر حكمها وهكذا الامر في مطلق الصورة الوجودية مع الحقائق الغيبية التي هي الصورة المعنوية التي طابقتها هذه الصورة الظاهرة العامة الكونية ويبتار الانسان من بين ساير الصور الوجودية بمدة امور منها ان لكل ما عداه غذاء خاصا من حيث مرتبة خاصة على وجه خاص لا يتعداه ولا يتأني له التعذي بسواء والانسان يجمعته واطلاقه يتغذي بجميع انواع الاعذية هذا له من حيث صورته وغذائه من حيث معناه وباطنه قبوله جميع احكام الحقائق واثار الاسماء والنسب وظهوره وطهارته كلها والانصاف بجميعها ﴿ واعلم ﴾ ان العناء على اختلاف

ضروبه وانواعه مظهر صفة البقاء وهو من سدة الاسم القيوم ولا يتغذي شيئا بمناقيه من الوجه المائي والمراد من التغذي حب دوام ظهور الاسم الظاهر واحكامه وسر التفصيل في عين الجمع بتجلى الاسم النوري الذي هو الوجود والنزه عنه اشارة الى عود التجليات عند انسلاخها من ملابس احكام التجلي له وانتهاء حكمها فيه الى معدنها الذي هو الغيب الذاتي والمرتبة المشار اليها بقوله كت كثر انخفايا لم اعرف الحديث ومقام كان الله ولا شيء معه والله غني عن العالمين ونحو ذلك وقد سبق في ذلك تبسيطات كافية فتى كاد الاسم الظاهر ان يميل من مقام اعتداله ميلا يوجب انصباع الباطن بحكمه لكونه صاحب الوقت والعدية اظهر الاسم الباطن قوته وعناؤه الذاتي ومتى بالغ الباطن في ترجيع مرتبة بنسبة غناه ونزاعته اظهر الظاهر سر توقف معرفته عليه وكون الظاهر مطلوبا للباطن والظاهر مستغن فلا تزال المجاذبة والمقارعة واقعة بين المرتبتين والحافظ للحد اعني الانسان الكامل برزخ بين الحضرتين جامع لما يده الميزان في قوة ارباب دايمة الطر الى عين الميزان الذي هو مقام الاعتدال ونقطة وسطة الدائرة فتراها حارسا واقيا حافظا باحدية الجمع صورة الخلاف مظهر اناظرا فاصلا يطلب من ربه ان يجمع يوما ويشيع يوما تاسيا بصورة الاصل وتطبيقا تاسيا بين حكم الحقائق العينية المحردة الباطنة والمواد الصورية التركيبية الظاهرة فان المعصية من لوازم الاعتدال واحكامه على اختلاف مراتب الاعتدال المعنوية والروحانية والطبيعية بالنسبة الى الصور البسيطة والمركبة وهذا الاعتدال حيث كان يلزمه الماء والاحتلال والتحليل وظهور الاحكام الشبكية ونحو ذلك

رضي الله عنه نه منذ تحقق بهذا الامر ما استعمل قوة من قواه الالهية
خلقت له وان قواه شكرته عند الحق لاقامة العدل فيها وتصريفه اياها
فيما خلقت له وهذا من اعلي صفات مرتبة الكمال عند من عرف ما
لكمال فكن يا اخي من عرف انشاء الله ﷻ ثم نقول ﷻ وفي مقابلة
صاحب هذا الذوق المحبوبون عن عالم الكشف وهم الذين بعدت نسبة
امزجهم الروحانية عن الاعتدال المذكور بطمس قوام النفسانية
واستيلاء حكم بعض الصفات الطبيعية بقهرها لباقي الصفات وانصبغ
ماعدنا الغالب بحكم تلك الصفة الغالبة انصبغا اوجب انصمحلل خاصيته
واستهلاكه كما اثرنا الى ذلك في التجلي الذاتي بالنسبة الى التجلي له
النام التوجه والاستعداد فالمزاج الروحاني الذي للجاهل القدم التليظ
الاحمر في البعد الفضة جدا في مقابلة المزاج الروحاني المختص بصاحب
الكمال المذكور الذي يصير بالحق ويسمع به ويصير ايضا به الحق ويسمع به
كما ورد في الحديث الثابت ونظير هذا الذي ذكرناه من الصور المركبة بالنسبة
الى الاعتدال الطبيعي في الامزجة مزاج المعدن بالنسبة الى مزاج الانسان
الذي هو اقرب الامزجة نسبة الى الاعتدال الثام وبين مرتبة الكمال
وحاله ومرتبة الجاهل المحبوب المذكور وحاله مراتب ودرجات فمن
كانت نسبته الى المرتبة الكمالية اقرب كان حفظه من الكشف والصورة
الالهية والعلم بالحق وغير ذلك من صفات الكمال بمقدار ذلك القرب
تلك النسبة ومن كانت نسبة الى المرتبة التي في مقابلة نكمال اقرب
كانت حبه اكثر وحفظه من الصورة والكشف وغيرها مما ذكرنا اقل

والميزان الالهي في كل زمان هو كامل ذلك الزمان وحاله وكشفه ومنه
يعلم حكم الاعتدال والانحراف في مطلق الصورة الوجودية والصورة المتعينة
الانسانية وفي باقي مراتب الاعتدال كالاختدال المعنوي والروحاني
وغيرهما ولكل ما يقتضي به من صور الاغذية خواص وقوى روحانية
غير القوى والخواص المشهودة والمدركة من حيث صورته واثره في الاجسام
ولتلك الخواص احكام مختلفة على نحو ما ذكر في الانسان وغيره وبين
الاغذية ومن يقتضي بها من حيث المزاج الصوري والمزاج الروحاني
والمعوي ماسات من وجه ومساخرات من وجه والحكم في كل وقت
للآسم الرب انما يطير بالغالب منها واكثرها خفيه تعمس معرفتها لا بتعريف
الآلهي فعلي قدر المناسبة وصحة المزاج الروحاني المذكور بقوى الكشف
ويصح ويكثر ويعلم مرتبته وتشرف نتائجها من العلوم والاذواق والتجليات
بشرط اقتران حكم الاسم الاول ومساعدته كما نبينا على ذلك غير مرة
وعلى قدر المباهة وقلة الماسة وضعف الامتزاج والمزاج الروحانيين يكثر
الحجب ويقل الكشف والعلم والادراك الذوقي ولوازم ذلك كله ولهذا
لقد قدم من حيث ما يتكلم فيه الان تنمات اخر لكن ذكرها في شرح اياك
نعيد اولي فاخترتها لذلك والله الميسر ﷻ ثم اعلم ﷻ ان الطبيعة من حيث
هي احكاما ولها من حيث تعين حكمها في مزاج مزاج احكام و
للاروح ايضا صفات واحكام وللامر الجامع لها احكام والمرنة الاجتماع
من حيث هو احكام واللوازم التابعة للاجتماع بها والامر الجامع احكام
وتدرج والرياسة والتهديب والسياسة بنفعها في خروج ما في القوة

وغير ما ذكرته ككبد عظام وجزئي في كل مرتبة وصورة معينة وعضو
ظاهر وباطن وامر طبيعي اوروحاني تستشرف على اسرار غريبة عزيزة
عظيمة الجدوي ثم اعلم انه كما اختص كل مزاج صوري باعتدال
بخصه وينابه ويحفظه تحفظ صحة ذلك المزاج ويدوم بقاء صاحبه ويظهر
احكام القوي البدنية في ذلك المزاج على الوجه الموافق والميزان المناسب
بالمزج المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط فيتاتي لجميع القوي ان
يتصرف في افانين افعالها ويتعلق المدارك بحسب مراتبها بمدركاتها
ونحو ذلك كذلك للروح الانساني قوي وصفات واختلاف يحصل
بينها امتزاج روحاني ومعنوي يقوم منها نشأة توراينة ولذلك المزاج
ايضا اعتدال بخصه وميزان يناسبه يحفظه تحفظ تلك النشأة ويتاتي
لقواها التصرف فيما ايج لها التصرف فيه وعلى نحو ما سبق التنبه عليه
في المزاج الصوري فتي انفتحت عين البصيرة لادراك تلك النشأة وخواصها
وقواها وصفاتها واغذيتها واحكامها سري حكم النشأة الباطنة وقواها في
النشأة الظاهرة سريان حكم صورة الاسم الباطن والاسم الظاهر فيها عند قدم
المحاذاة وارتفاع الحجب المانة من الادراك فانها الجامعة بين الصورتين
والغايزة بالحسين وهي المخلوقة على الصورة والصورة الضاهرة الانسانية
جزء منها فان الصورة الظاهرة نسخة الاسم الظاهر والاحوال الانسانية
من حيث تبعيتها لغيره ابانة وحال كونها باسرها ثابتة هي نسخة صورة
الاسم الباطن وهذه الصورة المنشئة والنسخة بينهما من الصفات والمعلوم
الآلية والاحلاق بالامتزاج المذكور التالي للامتزاج المختص بالثلاثة

الظاهرة هي نسخة صورة الحق من حيث حضرة الجمع والوجود وقد مر
حديثها وان ثبت قلت من حيث الاسم الله الجامع كيف ما اردت
بشرط معرفة المقصود وخرق حجب العبارات وهذه هي الولادة الثانية
التي بشير اليها المحققون ولما البقاء السرمدي والمقام الالهي واهل الاذواق
فيها على مراتب وحسب تشير اليها فيما بعد انشاء الله ومن هذا المقام
يعرف سر الاسم الرب وكونه في العالم كما اخبر صلى الله عليه وسلم لما
سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عاء ما فوقه هواء
وما تحته هواء الحديث ويعرف العالم ايضا وما يختص به من الاسرار وفي
ذلك فليتنافس المتنافسون ولتحصيل معرفته فليعمل العاملون ثم نقول
هذا انفتحت عين البصيرة كما قفا واتحد نورها بنور البصر وهكذا كل قوة من
قوي النشأة المذكورة تتحد بالآلات النشأة الظاهرة ويتصل حكم بعضها
بالبعض عرف صاحبها حينئذ سر تقويم الصحة وحفظها على النفس
وتصرف كل قوة فيما خلقت له لم يتجاوز بها حدها ولم يمزج بين الصفات
ولم يخلط بين المراتب واحكامها واقام العدل في نفسه وخاصته وعالياه
ونتحقق بالاسمين الحكم العدل وغيرها وصار صميم الكشف صميم المزاج
الروحاني كيبا صلى الله عليه وسلم والكل قله وبعده من ورثته فما كان
كمال كشفه ادراكه في مرتبة المثل كشفه ممثلا وما كان كمال كشفه ان
يدرك في الحس ادركه في الحس وما كان كمال كشفه ان يدرك
في عالم المعاني المحردة والحضرات الروحانية ادركه في مرتبة حيث
كان علي ما هو عليه ثم اخبرني شيخنا وامامي الامام الاكمل

على ما بهتك عبه أولا واضر ما يد ولت من المجموع تري المحجب المحاب
وتنزه في عموم حكم الغذاء في كل مرتبة فغذاء الاسماء احكامها بشرط
مظاهر التي هي محل الحكم وهذا هو عالم المعاني والحقائق انسية وغذاء
الاعيان الوجود وغذاء الوجود احكام الاعيان وغذاء الجواهر الاعراض
وغذاء الارواح علومها وصفاتها وغذاء الصور العلوية حركاتها وما به
دوام حركتها الذي هو شرط لدوام استمدادها من ارواحها المستمدة
من الحقائق الاسمية وغذاء الماصر ما به بقاء صورها المانع لها من
الاستحالة الى المخالف والمضاد وغذاء الصور الطبيعية الكيفيات التي منها
تركبت تلك الصورة والمراج فالحرارة لا تنفي الا بالحرارة وكذا البرودة
وغيرها من الكيفيات الروحانية والرطوبة الاصلية التي هي مظهرا
لحياة لا تنفي الا بالرطوبة المستمدة من الاعذية لكن لا تنفي قيم المعنى
بالمعنى والشدة اليه حقيقة وحكما الا بواسطة المواد والاعراض اللازمة
وهي شروط يتوقف الامر عليها وليست مقصودة لذاتها ولا مرادة
بالتقص الاول الاصل فوظيفتها انها توصل المقصود وتنصل فيعقبها المثل
وهكذا الامر في كل عدا ومغذ علي اختلاف مراتب الاعدية
والمغذيين الذين سبق ذكر مراتبهم ولما كان الوجود واحدا ولا مثل له
كانت نعيماته الحاصلة والظاهرة بالاعيان هي التي يختلف بعضها بعضا
مع احدى الوجود فافهم وهذا اسرار لا يمكن كشفها لكن من تدبر ما
اومأت اليه واطلع علي مقامه واصله عرف سر ظهور صور العالم
باسرها وسر ارواحه والنشآت الدنيا وية والاخر اوية والبرزخية

وغيرها وعرف ما تنشي من الحركات والاقوال والاحوال من كل
متحرك ودعي حال ومن كل كون وفد وقع في العالم وما
المراد بالتقص الاول من المجموع وفيه وما المراد بالنبية وبالتقص الثاني
وما هو شرط فحسب من وجه واحد مراد باعتار واحد وما هو شرط
في مرتبة وبع وهو بعينه مراد ومنبوع في مرتبة اخري وحكم الوقت
والحال والمرتبة والموطن في مجموع ما ذكر من حيث التقيد بالموطن
والوقت وغيرها وكيف يكون هذه الامور ايضا تارة في مرتبة التبوعية
والمشروطة واخري في مرتبة الشرطية والتبعية وحكم الوقت والحال
وما ذكرنا بالنسبة الي من يتعين بها وبحسبها وبالنسبة الي من
يتعين به وليس شيء مراد في كل مرتبة بالتقص الاول غير
الانسان الكامل في دوره وعصره ومن الاشياء ما هي مرادة بقصد
اول وثان في زمان واحد باعتبارين وما المرئية التي يتضمن هذه
التفاصيل قبل ظهور الانسان الكامل وهل يصح ذلك ام لا ويعرف سر
الدوام والحياة والبقاء والابقاء وسر الزوال والموت والنقاء والافناء
وغير ذلك من العلوم التي يتعذر تفصيلها وتفصيل ترجمتها مع تعذر نسبة
بعضها باحق اسمائها لما في ذلك من الاخطار وفيما ذكرنا غنية للمستصيرين
وعذكرة للمشاركين وعبرة للمعتبرين والله يقول الحق ويهدي من يشاء
في صراط مستقيم **مستقيم** تعبير مدين جمع عدم ولعلم ما حود
من علامة وهو عبارة عن كل مسوي ته وما وردت هذه السورة من
حضرة الجمع ومتضمنة سره وذكر لاسم الرب فيها ذكر امضافا الى كل

ماسوي الله نسبها علي عموم حكمه ندي كنت لك بعض اسرارها ون
 اصافات هذا الاسم كثيرة وهما وخص اصافته انضمام لهذا
 المسمى اضافة الي الاسم الجامع كمال سيدنا محمد صلي الله عليه
 وسلم كقولنا تعالي فوربك نحشرهم وكقولنا بفوربك العي ذو الرحمة
 وكقولنا وان الي ربك المنتهي وانه لما كان صلي الله عليه وسلم عبد الله
 كما سماه الله لكاه وجميعه وكذا كل كامل كانت اضافته الي الاسم الرب
 بعد ذلك مضمونة علي اسم احكام الروية واكملها واجمعها وماسوي هاتين
 الالوهيتين مرتب ترتيب تصفية جرية بتعين فيما بينهما ور عرفت هذا
 في مقول كما في شرح العالم بسبب ان كل شي ثمة بما بعده في سلم
 الحق سبحانه قد جعل كل فرد من افراد العالم علامة ودليلا علي امر
 خاص منه في حيث وجوده متعين هو علامة علي سمة من نسب
 الالوهية المسماة اسما ندي هذا الشيء يدل مظهره ومن حيث
 عيه الدالة فهو دليل علي عيب ثمة منه ومن حيث كونه عيب
 آتية متصفة بوجود متعين هو علامة علي ثمة من الاعيان متصفة
 باوجود فالجزء من حيث هي جزء علامة علي اخرى مثابا ومن
 حيث مجموعها وما ينضم كل جزء من المعنى الكلي هي علامة علي الامر
 الكلي الجامع لها والوجود المطلق الذي يتعين منه وجودها وجعل ايضا
 مجموع العالم الكبير من حيث صورته علامة ودليلا علي روحه ومعناه
 وجعل جهة صور العالم وارواحها علامة علي الالوهية الجامعة للاسماء
 والسبوع علي مجموع اسماء وجعل الاسماء كمال مجموعها من حيث صورته

و روحه ومعناه ومرتبته سلامة تامة ودليلا لا عيه سبحانه وتعالى
 دلالة كاملة وكل ما عدا الحق والانسان الكامل فليس كونه علامة علي
 مدال عيه شرطا ضروريا متطرد حكمه لا يمكن معرفة ذلك الشيء مدونه
 بل ذلك بالنسبة الي اكثر العالم والحكم الغالب بخلاف الحق والانسان
 الكامل فانه قد يعلم بكل منها كل شيء ولا يعلم احدهما الا بالآخر او
 نفسه وموجب مذكور وسره هو ان الانسان سمة من كل شيء في
 قوته ومرتبته ان يدل علي كل شيء بما فيه من ذلك الشيء فقد يغني
 في دلائله عن كل شيء عن كل شيء وهكذا الامر في الحب لا الهي ومن
 الحق محيط بكل شيء فمن عرفه معرفة تامة قد يعرف حقيقة كل شيء
 بطريق التضمن او الالتزام والامر في سوي الحق والانسان الكامل كما
 بينا فان من عباد الله من يكون مبدأ فتحه الحق فيعرف الحق بالحق فاذا
 تحقق بمعرفة وشهوده سري حكم تلك المعرفة وذلك الشهود في مراتب
 وجوده فيعلم كل شيء بالحق حتي نفسه التي هي اقرب الاشياء نسبة اليه
 وقد سبقت الاشارة الي ذلك من قبل واذا سبق العلم بشرطية بعض
 الاشياء وانه يكون سببا في معرفة امر ما لا محالة فنجلي الحق سبحانه للعبد الذي
 حاله مذكروا وامثاله في مرتبة ذلك الشيء وعينه فعرفوه من تلك الحقيقة
 في تلك المرتبة ثم عرفوا به ما توقف معرفته علي هذا الشرط ولكن من
 حيث النسبة لا حقيقة مشار اليها وان تصدع حكم سبب الكونية وسريان
 حكم لوجه الخاص ولم يعرفوه اذ الا بالحق كما يادلك في سائر الطرق
 فبعض التحديدات علامة علي تحديات اخرى بل منها مرتبة من حيث

في العمل ورسوخ بعض الاحكام العارضة لمحمودة لتصير ذاتية او كالدائية
وفي اداة بعض الصفات ورفع احكامها المذمومة لئلا تترخخ فيتعذر
الانسلاخ عنها ويبقى في المحل احكام ثابتة مضرة وكل ذلك ليتدرج
الانسان فيصل الي ما يناسبه من الاعتدال المعنوي والروحاني والصوري
المثالي وغير المثالي ويستمر حكمه المؤجل الى الاجل المعلوم المقدر
وغير المؤجل فمن عرف ما ذكرناه عرف سر الصورة والظهور بها وسر
الكشف والحجاب وما لاغذية في ذلك من الحكم ويعرف سر الحلال
من الاطعمة والحرام وسر المجاهدة والرياضة وغير ذلك من الاسرار
العظيمة المصونة عن الاغيار **﴿ واعلم ﴾** انه كما ان الغذاء اذا ورد علي
يحل قد غلب عليه كيفية ما فانه يستحيل الي تلك الكيفية وكون المزاج
اذا كان قويا ابطل قوة الغذاء وحكمه بنقلة قوته عليه فلم يظهر اثر
لخواص المودعة في ذلك الغذاء التي لو لم تصادف هذا المقام والقاهر
لبداه اثرها فكذلك حكم الخواص والقوي الروحانية المودعة في
كل غذاء مع المزاج الروحاني الذي للتناول الخاص كما قلنا من
اجتماعات القوي الروحانية والصفات النفسية العلية منها والعملية
ون هذا المزاج ينتهي في القوة الى حد بقلب اعيان الصفات
الروحانية الى الصفة المحمودة الكاملة العالبا حكمها علي صاحب هذا
الحال والمزاج الروحاني المشار اليه وبضمحل قواها وخواصها في جنب
قوة هذا الشخص وروحه وهكذا الامر في الطرف المذموم ومقام
القابض بالنسبة الي من هو في مقابلة اهل الكمال فان الفيض الآتي

وانتار القوي العالمة والتوجهات الملكية تصل اليهم في غاية التقديس
والطهارة متميزة بعضها عن بعض فاذا اتصلت بهم انصبت بحسب
احوالهم والصفة الناقصة المذمومة المستولية عليهم فانفجرت الآثار
الاسماوية والتوجهات الروحانية تحت حكم طبيعتهم وامزجتهم
المتحرقة الناقصة وظهر عليها سلطان صفاتهم المذمومة فحجبها واخفت
حكمها كما سبقت الاشارة الي ذلك في سر التجليات فافهم ومن تقاصيل
هذا السر والمقام تستشرف علي سر الحلال والحكمة ايضا كما نبهت عليه
فتعلم ان ثمة امورا هي بالنسبة الي بعض الخلق نافعة وبالنسبة الي غيرهم غير
نافعة ونظير هذا في المربة الطبيعية الظاهرة اشياء شتى كالصل مثلا
بالنسبة الي المحرور المحترق المزاج وبالنسبة الي المبرود والمضطرب الغالب
علي مزاجه التلم والضابط لك في هذا الباب انه معها ظهرت حكم من
هذه الاحكام في الطبيعيات فاعتبر مثله في المراتب الروحانية والصفات
المعنوية النفسية واستحضر ما سلفت لك في السكاكات الخمس واسرارها من
ان الاحكام الطبيعية نتيجة متحصلة عن الاحكام الروحانية والروحانية نتيجة
عن الحقائق العلية فنكت من اهل الكشف والشهود فتذكر بهذا الكلام
وتنزه والافسح واطلب فان الرزاق ذو القوة المتين ما هو علي العيب
بضين وتعتبر ايضا بما دعا برك لتبعية الطبيعيات للروحانيات تولد الا
رواح الجزئية عن الامزجة الطبيعية وما للمزاج فيها وفيما يختص بها من
الاحكام والآثار من حيث انها متبعية بقدر الابدان وبحسب المزاج
وارفقه بعد ذلك الي حكم الاعيان مع الاسماء والوجود الواحد المطلق

كما أخبر بقوله تعالى ما أصابكم من مصيبة فبما كبت أيديكم ويعفو عن
كثير ويقول نبيه صلى الله عليه وسلم في آخر حديث أبي ذر روية عن
ربه من وجد حيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه فما
من حال يكون فيه احد من العباد حتى المكروهة الا واهن يستحق منه
الحمد علي ذلك من حيث ما في ضمنه من المصالح التي لا يشعر بها كل
حد ككثرة عمر رضي الله عنه ومن تبدل ما أدركه وهذا من شمول
نعمة وعموم الرحمة فانهم لم يسموا باسم الله ان الحمد يتولد
بين احسان المحسن وبين من هو محل لاحسانه وهكذا الامر في
سائر الاوصاف الكريمة المضافة الى الحق انما يظهر بين هاتين
المرتين لآلية واكوبة ولما كان قوي موجبات الحمد وممتجته
لاحسان وكان القول القابل الحمد لله تعريفاً بن حن ما في الحمد مستحقه
وخصه دون غيره علي اختلاف مراتبه التي سبق بها وتفصيل
احكامها المكتوبة وكان الحمد حقيقة كلية مضافة وكذا الاسم انضاف
به هذا الحمد المتعلق كما يباين ويمكن ان يتعين لمطلق حكم من حيث
هو مطلق لا يستلزم ان تعريف بعدد الاسم الذي قد لا
لا يرد الاضافا واضافه الى العالمين تعريفاً لاسم الله في هذه المرتبة
ومن هذا الوجه واخاف الرب الي العالمين بياناً للعموم سلطنة ربوبيته
وشمول حكم الوحيته وتحت نفوذ امره في العالم وقدرته من جهة الملك
وتعريفه والتصريف ويورد ذلك مما مر به قد عرف الانعام وتبين مرتبة
اسم محمود علي الامام احتج بعد ذلك الى ان يعرف ان وصول

لاسم شتر محمد والمين عبد الحمود علي الحمد بين ربوبيته وشمول
حكمها الي العالمين الذين هم محال هذه الاحكام ومظاهر هذه النسب
والصفات باي طريق هووكم هي اقسامه فان ذلك مما يستفيد النعم عليه
منه معرفة بالنعمة والانعام فبكل حضوره في الحمد ويملو ويسع فلا جرم
ذكر سبحانه بعد ذلك الاسمين الرحمن الرحيم دون غيرها اشارة الى
ان الانعام والاحسان المثرين للحمد والشكر هما من توابع هذين الاسمين
ولا الرحمة وسبب اعظم ما يمكن وجود كون ولا طهر للاسم
النعم والمحسن واخواتها عين ولهذا كان الاسم الرحمن تلوا في الحيلة
واحكم وتنفق واجمعة للاسم الله معرفته يدين لاسمين هذين الوصول
انعامه طريقين وان انعامه علي قسمين فاحد الطريقين سلسلة الترتيب
ومرتبة الاسباب والوسائط والشروط والطريق الآخر مرتبة رفع
الوسائط وما ذكره الانعام من الوجه الخاص الذي ليس للاسباب والاكون
فيه حكم ولا مشاركة وقد نهت علي ذلك غير مرة واما القسمان
فالعموم والخصوص فالعموم للوجود المختص بالرحمن فان الرحمة كما بينا
تس او حود واعظم يتعين بالحكم العدمي الملائمة لكثرة الامكانية
ولسبق هو الترجيح الايجاد والرحمن اسم للحق من كونه عين الوجود
من اسم الحق ما تنضاف اليه بحسب الاعتبارات المتبعة بالانوار وتقول
وقد اكدت مع احدية اسمي وما كانت انحصار حكما من احكام
لعموم وفرعا عليه اندرج الاسم الرحيم في الرحمن ولما كانت الالهية
من حيث هي مرتبة معقولة لا وجود لها وكانت من حيث الحق السموت

بها والمسمى لا تقاؤه لما بينا ان الاسم من وجه هو المسمى كان الاسم لله
جامعا للراتب والموجودات وكان الرحمن اخص منه لدلالته على الوجود
فحسب واختص الاسم الرحيم بتفصيل حكم الوجود واطهار تعينه في
الموجودات فان فهمت ما يتنه لك وتذكرت ما سلفته في شرح هذين
الاسمين وسر الاسماء وسر العرش والكروسي تحققت بمعرفة هذه الاسماء
واستشرت علي كثير من اسرارها ثم نقول **ب** وكل شيء فلا بدو
ان يكون استاده الي الحق من حيث المراتبة او الوجود جمعا وفرادي
فلهذا عبره سبحانه هذين الاسمين في مرتبة التقدم والرياسة على
بقية الاسماء فقال عز وجل قل ادعوا الله او دعوا الرحمن ايما دعوا
فله الاسم الحسي ثم اعلم ان الرحمة حقيقة واحدة كلية وتعدد
مُسَوَّب اليها من حيثيات الحديث بان الله مائة رحمة رحيم في مراتب
واختصاص مائة شدة اي لاسماء كلية مخرصة على احسنها وهكذا
لامر في درجات الخداية من اسم من اسم الاحياء لا ودرجة فيه
حكم في الاسم كما يسم من وجه عين سمي ونسبي هو الرحمن الذي به
الوجود الخلق وقد عرفت ما سبب الاسم لا يظهر حكمه لا يظهره
ومظهره دالة تغني عن حيث وجوده كانت نسبية يتدولا
غنى للسبب الا بالوجود ثم حكم الاسم ولا ينبغي ان يفي المظاهر تابع
لوجوده وهما من سرهموه حكم الاسم الرحمن الذي به سببه ورحمة
وحدة مرسنة اليه هي سنة جامعة من نسب رحمة ظهرت
في موضع الجامع لما بينا من ان تجلي الحق وحكم اسمائه يتعين في كل حال

ووقت وموطن بحسب تقوايل والاحكام المختصة بالاشعة والسمون
رحمة في عبارة عن مراتب الرحمة واحكامها في اسماء الاحياء فالسنة
جامعة تظهر حكم الرحمة من الوجه الكلي وبالاسماء المذكورة تظهر
احكامها التفصيلية وباحدية جمعها يظهر في اخر الامر سر سببها للعقب
وقد بينا غير مرة ان الآخر نظير الاول بل هو عينه خفي بين الطرفين
لتداخل احكام النسب المتينة بين البداية والنهاية ثم تكمل حكم الاول
في آخر الامر فتظهر له الغلبة في النهاية فان الحكم في كل امر هو الاوليات
ولكن بسرا جمع كما اشترت الي ذلك مرارا فاذا كان يوم القيمة وانضافت
هذه النسبة الجامعة الي الشعة والتسمين المتفرعة في الاسماء وانتهى حكم
الاسم المستقر وقهر وخونى ظهر سر سبب الرحمة اعقب في اول الانثى فانه
ولما كانت الموجودات مظاهر الاسماء والحقائق وكان الانسان اجمعها
واكملها اقتضى الامر الالهي ان يكون في عباد الله من هو مظهر هذا الحكم
الكلي والتفصيلي المختصين بالرحمة فكان ذلك العبد صاحب السموات
الذي وردت قصته في الحديث وكانت بطاقته الحاملة سراحدية الجمع
هي التي فيها لانه الاله ولها لاولية والجمعية والاحدية فعلت لذلك
حكماء الاسماء كل وفي تحقيق الاتقان لرحمة لما كانت سرية الحكم
في مراتب الاسماء سنة التفصيل وكثرة وفي مرتبة جمعيتها واوليتها حدية
جمع كانت امعة والمعنوية حكمين راجعين اليها هي من حيث حديثها
وجمعيتها سبب انتصالية علة وهي نفسها من حيث تدبرها وسبب الحرية
نسبية في مرتبة كل اسم محسب معلومة في العالة المعنوية والحكمة المحكومة

ان المعروف بحسب ما يكون احلي من المعروف ومتقدما عليه ولا خلاف في
 زعمنا ان تعديلات عند الخلقين من حيث توالي ونحسب تفاوت الاسرار
 والمخبرات التي منها يكون تعدي وفيها يظهر وبعض مظاهر التعديبات من
 كونه مظاهر يكون سلامة على مظاهر أخرى كما ان بعض التعديبات
 والمظاهر يكون حمدا على تعديبات ومظاهر وسيرها مع احدية المتقن في
 جميع وفيه مذوات مراتب والاطلاع على المراتب بحسب العلم والحصول
 لمعلم اسباب كثيرة من العلامات والطرق وغيرها يطول ذكرها
 ثم قول **﴿** وقد تحصل بعض النفوس في بعض الاحيان عند هبوب
 ليلحات الخودية لآلية حوالا توجب لها الاعراض عن سوي الحق
 والاقبال بوجوه قلوبها بعد انفرج السام الى حضرة عيب الذات في
 اسرع من الخصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما شاء الحق وقد
 تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل وقد لا تعرف مع تحققها
 بحاصل غايتها من العلم المتعلق بالحق او بالكون مما لم يكن له دليل ولا علامة
 غير الحق بل كان الحق عين العلامة كما اشرنا الى ذلك من قبل والعوالم
 كثيرة جدا وامانها هي الحضرات الوجودية التي عرفتكم ما هي **﴿** واول
 العوالم المتعينة من العوالم مثل المطلق ثم عالم التبيين ثم عالم القلم والروح
 ثم عالم الطبيعة من حيث ظهور حكمها في اجزاء بحقيقتي الحيوان والجسم
 الكل ثم العرش هكذا على الترتيب الى ان ينتهي الامر الى الانسان في
 عالم الدنيا ثم عالم الميزان ثم عالم الحشر ثم عالم جهنم ثم عالم الجن ثم عالم
 الكذيب ثم حضرة احدية الجمع والوجود الذي هو يسوع جميع العوالم

وهم وبقدر قوته تعالى **﴿** الرحمن الرحيم **﴾** التفسير لما تكلمت
 علي مبررات قوله تعالى الحمد لله رب العالمين ويبت ما يختص بكل كلمة
 من الاسرار الكلية والاحكام الجمالية اللازمة لها احتجت ان اتكلم علي
 هذه الآية مرة اخرى تنبيه وحيز جملي لئلا من حيث جللتها وزكيتها كما
 علمت من حيث مفرداتها وهكذا افعل في باقي السورة ان شاء الله ثم
 اضيف الي ما سبق ذكره من التنبيه الجملي المذكور الكلام علي الاسمين
 الرحمن الرحيم حسب ما يستدعيه هذا الموضع وان كان فيما سلف غيبة
 ولكن لا بد من التنبيه علي حكمها هنا مع تقدم ذكرها في البسمة **﴿** فنقول **﴿**
 اعلم انه لما كان ظهور الحمد من المأمدين للمحمودين انما يكون في العالم
 بعد الاعاء وفي مقدرة الاصلان وانما عن ذلك الحمد الصادر من العارفين
 لمخلصين لاني معرض امر مخصوص فان نفس معرفتهم المستفيدة من الحق
 بانه سبحانه يستحق الحمد لذاته وما هو عليه من النكال من اجل العلم
 واسماها ولم يعمل احد من ان يكون علي احدي حالين الراحة او الكد
 وصح عند محققين ان الحق اعرف بمصالح عباده وارعاهاتهم منهم لاجرم جمع
 سيد العارفين والمحققين صلي الله عليه وسلم حكم الحمد في قوله في السراء
 الحمد لله المم المنفصل وفي قوله في العسراء الحمد لله علي كل حال تنبها
 علي ان الحال الذي لا يوافق اعراضا وطاعا لا يخلوا عن مصلحة
 او مصالح لا تدركها بمودتهم علينا فلكل الاحوال وان كرهاها فله فيها
 رحمة خفية وحكمة عليا يستحق منا الحمد عليها وذلك القدر من الكرامة
 هو حكم بعض احوالنا عاد علينا مع التجاوز الآتي عنا في امور كثيرة

لا على ولا سفلى في مقالة السعيد انما السعادة وهما امور لا يمكن ذكرهما
 يعرفها اللبيب مما سبقت الاشارة اليه من قبل ولهذا الاقسام تفاصيل
 واحكام يعنى ذكرها الى بسط كثير فضررت عن ذكرها لذلك و
 اقتصرنا على هذا القدر وسادكر عند الكلام على قوله انعمت عليهم غير
 لمغضوب عليهم ما يفي من اجل اسرار هذا المقام حسب ما تستدعيه
 الآية وبقدر الحق انشاء الله تعالى ثم تعلم ان التخصيص الذي هو حكم
 الاسم الرحيم على نوعين تابعين للقبضتين كما مر بيانه احدهما تخصيص اسباب
 النعم لاهل السعادة برفع الثواب كما اخبر به الحق بقوله قل من حرم
 زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للمؤمنين
 في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة فان الدنيا دار جمع ومزج فهي
 للمؤمنين في الدنيا بمزوجة بالانكاد والاحكام الموطنة وهي لم في الآخرة
 خالصة فالاسم الرحيم هو المصنف اسباب النعم وسوانح الاحسان عن
 شوائب الاكدار والانكاد والنوع الآخر من التخصيص هو مطلق تمييز
 السعداء من الاشقياء والتخلص من حكم التشابه الحاصل في الدنيا بسبب
 عموم حكم الاسم الرحمن وما للاشقياء في الدنيا من النعم والراحة ونحوها
 من احكام الرحمة وبضد ذلك لسعداء المؤمنين من الآلاء والانكاد
 وايضا فالرحمن عام المعنى خاص المنطق والرحيم عام المنطق خاص المعنى
 على راي جماعه من اكابر علماء الرسوم وهذا القول من وجه موافق
 لبعض ما اشرنا اليه بل ان التحقيق وان لم يكن من مشرب اهل الظاهر
 فهم وانظر الى كمال معرفة لرسول صوته الله عليهم بالامور وقول

الحليل على نبينا وعليه افضل الصلاة الذي حكاه الحق لنا عنه في كتابه
 العزيز لا يه بايت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فراعى
 صوت الله عليه من له الحكم من الاسماء على ايه يومئذ وهو الاسم الرحمن
 فانه كان في سلامته وراحته فنبه على ان الاسم الرحمن اسم جامع و
 تحت حيطته اسماء لما احكام غير الرحمة تظهر بحكم التخلص الرحي في
 دار الفصل فتنازع حصة الرحمة الخالصة من كل ما بنا فيها وتظهر خاصية
 كل اسم بحسبه فكاه قال له لا تتربا انت عليه من الامن والدعة فان
 الاسم مستقيم الفصل عنه حكم الاسم الرحمن بالثبوت والتخلص المذكور
 ظهرت لك امور شديدة تحتاج ما انت عليه لان فاستدرك مادام
 الامر والوقت موافقين فحجب الله ادراكه عن معرفة ما اشار الحليل اليه
 ليقتضى الله امر اكان مفعولا وهنا سر عزيز انه عليه ونعمت به الكلام
 على هذه الآية وهوان التخصيص المضاف الى الاسم الرحيم هو حكم
 الارادة فان الارادة كما ينتمى من الاسماء الاصلية الاول والرحيم وان عد
 من الكليات باعتبار ما تحت حيطته فهو من الاسماء التالية للامهات
 الاول المذكورة ثم التخصيص المنسوب الى الارادة هو في التحقيق الاتم
 من حكم علم ادلو توقف كل تخصيص على الارادة لكان بعض
 تخصيصها بكونها ارادة اما ان يتوقف عليها فيفنى الى توقف الشيء
 على نفسه وكونه سببا لنفسه وهذا لا يصح او يتوقف على ارادة اخرى
 متقدمة على هذه الارادة والكلام في تلك كالكلام في هذه فبعض
 الامر الى الدور والتسلسل وكلاهما محال في هذه الصورة وكان

وهكذا سر الحكم في المظهر المشار اليه فان السعة والتسعين مجلاني نسخ
 حاملة ما يقع من افعال ذلك العبد والبطقة المتضمنة لاله الا الله هي نسخة
 ما حسن من فعله فغلب الفعل الحسن المضاف اليه تلك الافعال السنية فهو
 من حيث فعله الحسن عالب ومن حيث فعله القبيح مغلوب ومن ارتقي فوق
 هذا المقام راي ان الفعل بالفاعل غلب نفسه فان كمل ذوق المرتقي في
 هذا المقام راي ان جميع الصفات والافعال المسبوبة الي الكون صادرة
 من الحق وعائدة اليه ولكن باحكام وهي شروط فحسب كالمواد المذائية
 الحاملة للمعاني التي بها يحصل التعدي فيصل المطلوب بها الي الطاب ويتحد
 به مع عدم المداورة ويحصل هي من البين فيرتفع البين ففهم وقد بقيت
 تنمة يختص بالاسم الرحمن الرحيم تذكرها ونختتم الكلام بها عليها الله
 يقول اعلم ان الحضرات الكمية المختصة بالرحمة ثلثة حضرة
 الطهور وحضرة البطون وحضرة الجمع وقد سبق التنبه عليها في شرح مراتب
 التمييز وفي مواضع اخر ايضا وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن
 حكمها وعلي هذه المراتب الثلث تنقسم احكام الرحمة في السعداء والاشقياء
 والشمسين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المنجدة والمكس والجامعين
 بين الامرين والسعداء في الجنة ايضا من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم
 لكونهم لم يقدموا في جنة الاعمال ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان
 فنذر يسير بالنسبة الي سواهم وعكس ذلك كالزهاد والعباد الذين لا علم
 لهم باقية فان ارواحهم قليلة الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم
 وبين الحضرات الالهية العلية ولهذا اي لعدم المناسبة لم يتعلق بهم

زمان العمل بما وراء العمل وثمرته بل ظنوه الناية فوقفوا عنده واقتصروا
 عليه رغبة فيما وعدوا به اورهة مما حذروا منه واما الجامعون بين
 نعيمين فمافهم الفايرون بالخط الكامل في العلم والعمل كالرسل صلوات
 الله عليهم ومن كملت وراثته منهم اعني الكمل من الاولياء ولما كانت
 الرحمة عين الوجود والوجود هو النور والحكم العدمي له الظلمة كما
 تبهتك عليه كان كل من ظفره حكم النور اتم واشمل فهو احق العباد
 نسبة الى الحق واكمل ولهذا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم رب ان ينور
 ظهري وعدد الاعضاء الظاهرة كالشعر والجلد والعم وغير ذلك ثم عدد القوي
 الباطنة كالقلب والسمع والبصر فلما فرغ من التفصيل نطق بلسان احدية
 جمه فقال اجعل لي نورا واجعلني نورا وهذا هو عموم حكم الرحمة ظهرا
 وباطنا واجالا وتفصيلا من جميع الوجوه وصاحب هذا المقام لا يبق
 فيه من الحكم الامكاني الذي له وجه الى العدم الانسية واحدة من وجه
 واحد بها ثبت عبوديته وبها يمتاز عن هو علي صورته وتذكر تعريف
 الحق سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بانه ارسل رحمة للعالمين وانه بالمؤمنين
 رؤوف رحيم ونضرب في الله في ان ترث من هذا السيد الاكمل هذا المقام
 الاشرف الافضل وصاحبه هو الانسان الكامل والحال المذكور هو من
 اكبر جبراء حدا لكمال ومن اتم الاوصاف المختصة به فاعلم ذلك ثم
 رجع الي ما كانا بسيله فيقول وهكذا الامر في جهنم ومن المؤمن
 لا نور له في باطنه والمذنب لا يمدح في الدرك الاعلى المتعلق
 بالظاهر بل في الدرك الاسفل المحتص بالباطن والمشرک بمذنب في الدرك

تخصيص العلم والحياة ايضا متوقفا على الارادة مع ثبوت تعيينها له
وتأخر مرئيتها عن مرتبتها ولا يصح ذلك فالارادة في التحقيق تعلق خاص
لذات بتعين بالعلم وتظهر التخصيصات الثابتة في العلم لالها تخصيص ما لم يثبت
تخصيصه في العلم والعلم من كونه علما تعلق خاص من الذات بتعين حكمه
في المعلوم والمراد بحسبها معقولة القبول من الممكن لسبب الترجيح الالهيادي
ولورمه يعين الحكم العلي المعين نسبة الارادة والاختيار واحكامهما فانهم
وغدا المقدم اسرار يحفظ بها الامناء الذين رقبوا بدمى الصدق والحياة
الى دروته فان كنت من اهل العلم العالية والاستعدادات التامة فتوجه
الى الحق في ان يطلعك على مخزن هذه الاسرار وينبوع هذه الانوار
من نعمت الاجابة فارق واضر وتازه ولا تنطق والله لطيف بعباده يرزق
من يشاء وهو القوي العزيز قوله تعالى **مالك يوم الدين** يتضمن
عدة مسائل احد هاسر الملك وسر اليوم وسر الدين من كونه يدل على
المباداة وعلى الجزاء وعلى الانقياد وعلى غير ذلك مما نبه عليه ان شاء
الله تعالى فليبداء اولايهون الله بالكلام على هذه الامور من حيث
لانفرادهم من حيث الجمع كما فعلت ذلك فيامر **فبقول** **الملك القوة**
والشدة وبطلق على القدرة ايضا والتصرف وملك الطريق في اللغة وسطه
ومدت الدابة بضم الميم واللام قوائها وهاديا ايضا وليكونت مبالغة لكونه
يشمل الظاهر والباطن وهذه المعاني التي تتضمنها هذه الكلمة كلها صادقة في
حق الحق سبحانه وتعالى فان الحق ذو القوة المتين والهادي القيوم والقادر
علي كل شيء والماعل ما يشاء ومن يده ملكوت كل شيء وفي الملكوت

سر لطيف وهوانه مبالغة في الملك والملك يتعلق بالظاهر دون الباطن
لان الملك والمالك من الخلق لا يمكنهما ملك القلوب والى الواطن بخلاف الحق
سبحانه فانه يملكها جميعا اما باطنا فلان القلب بين اصبعين من اصابعه بقلبه
كيف يشاء وكل ظاهر في باب الفعل والتصرف فتبع الباطن فملك الباطن
يستلزم ملك الظاهر دون العكس ولهذا نجد من الناس من اذا احب
احدا انقل له يباطه وظاهره وان لم يكن المحبوب ملكه وسلطانه ولا سيده
ومالكة بالاصطلاح المتقرر على ان التحقيق الكشفي افاد ان كل محب
فانما احب في الحقيقة نفسه ولكن قامت له صورة المشوق كالمرآة
لمشاهدة نفسه من حيث المناسبة التامة والمحاذاة الروحانية فكان المسمى
ممشوقا شرط في حب المحب نفسه وفي تأثيره في نفسه ومن اسرار ذلك
ان الانسان نسخة جامعة مختصرة من الحضرة الالهية والكونية وكل شيء
فيه كل شيء وان لم يتأت ادراكه على التعيين لكل احد للتقرب المفرط
والادماج الذي توجه غلبة حكم الوحدة على الكثرة فاذا قام
شيء لشيء في مقام المحاذاة المضوية والروحانية كالمرآة اما منه او بما
يباسه صار ذلك القدر من الامتياز والبعد لموسط مع المسامحة سا
لظهور صورة اشياء بما اندر به عه او عن مثله فادرك نفسه في المنارعه
وناتي له شهودها لزوال حجاب التقرب والاحدية فاحب نفسه
في ذلك الامر الذي صار مجللا فانهم ولهذا المقام اسرار اخر شريفة
جدا لا يقتضي هذا الموضع ذكرها ولما هذا تسميه ونلويج **فبقول**
وقد فري كما علمت ملك يوم الدين ومالك يوم الدين واكمل معهما من

السمعة وادانقر هذا نحو قول في آخر سورة القرآن في الترتيب
 الآتي الواقع المستمر الحكم وسواء عرف ذلك حال الترتيب أو لم يعرف هو
 قل عود رب الس واحد لاسه ورد في هذه السورة بلفظ الملك دون
 ملك وذكر عقب الاسم الرب مع عدم جواز القراءة فيها بـ ملك قد ل
 علي ان القراءة بملك ارجح وايضا فان الحق بقول في آخر الامر عند
 ظهور غلبة الاحدية علي الكثرة في لقبة الكبرى والقيامات العفري الحاصلة
 للساكنين عند التحقيق بالوصول عقب انتهاء السبر وحال الانسلاخ
 لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وحاكم علي الملك هو الملك فدل علي انه
 ارجح وايضا فالاسماء المستقلة لما تقدم علي الاسماء المضافة والاسم الملك ورد
 مستقلا بخلاف المالك ومما يؤيد ذلك ان الاسماء المضافة تنقل في اسماء
 الاحياء الثابتة بالنقل مثل قوله عز وجل فالتق الاصباح وجاعل ابل سكا
 ودي المدرج وشبهه وايضا لا حديث سوية ميات لاسرار قرآن و
 ميات عليها وقد ورد في الحديث في بعض الادعية سوية ث الحمد لله لا
 انت رب كل شيء وملكه ولا يردوم نكه وهذا السياق مناسب لسياق
 لاسماء المذكورة في اول السورة وفي ما ذكره في ترجيح ملك
 علي الملك من ان المالك مالك العبد وانه مطلق التصرف فيه بخلاف الملك
 فانه انما يملك بقر وسياسة ومن بعض الوجوه فقياس لا يصح ولا يطرد
 الا في المخلوقين لاني الحق فانه من بين انه مطلق التصرف وانه يملك
 من جميع الوجوه فلا يقدر ملكه غيره عليه ولا تصاف النعوت والاسماء
 اليه لا من حيث كمال مفهومه بل وسببها سبق وصوحه بالشرع والبرهان

فاعلم فدل ذلك علي ترجيح القرة ملك يوم الدين واما سر ذلك من
 حيث الباطن فقد اندرج فيما ذكرته في شرح الاسم الرب فافني ذلك عن
 الاعادة واهم وندكر وانه المرشد في سر التبيين لا بد من الشروع في
 الكلام علي اسرار هذه الكلمة من تقديم مقدمة يكون مذكرة ببعض
 ما سلف من الاصول المنبهة علي حقيقة الزمان وما يختص به وما مستندة
 في الآليات نحو قول في قد علمت مما مر ان العيب لا يفي المطلق لا يفي
 عبه لا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي ولا يفي
 لكن بدخل في وجود من ممكنات والظاهر من العيب الداني في كل وقت
 ومرتبة وحال وموطن وبالنسبة الي كل اسم لا يكون الا امر اعتباريا
 دانية وعادة مقدرة والحقيق الكلية والاسماء الآلية الحكمة في لاكون
 متناهية الاحكام لكن بعضها ينهي حكمه جملة واحدة وبعضها ينهي حكمه
 من الوجه الكلي لا الجزئي التفصيلي وينت ايضا ان الانسان متعين متميز
 منقيد بعدة امور وصفت لا يمكنه الامساك عن كل ما كان عن بعضها فكل
 ما يصل اليه من غيب الحق من نحل وخطاب وحكم وانه يرد بحسه وينصغ
 بحكم حاله ومرسته ومدة الحكم الآلي ومثله هو من التعيين الاول وانه
 النفوذ والاستمرار علي تحوماين من قبل واذا وضع هذا فقول في
 اصل الزمان الاسم الدهر وهو نسبة معقولة كابر النسب الاسماية
 والحقايق الكلية وهو من اميات الاسماء ويتعين احكامه في كل عالم
 بحسب التقديرات المنروضة المتبعة باحوال الاعيان المحكمة واحكامها
 وآثار الاسماء ومظاهرها السماوية والكونية ولا اثار كل اسم من حيث

تقدمه برتبة معينة باحكام مخصوصة يفرد بهامع اشتراكه مع غيره من الاسماء
في امور اخر اقتضي الامر ان يكون محل نفوذ احكام كل اسم ومعينات
تلك الاحكام اعيانا مخصوصة من الممكنات هي مظاهر احكامه ومحل
رمزية فادانت انتهت احكامه المختصة به في الاعيان القابلة لتلك الاحكام من
الوجه الذي يقتضي لها الانتهاء كانت السلطة لاسم آخر في اعيان اخر
ويبقى احكام ذلك الاسم اما خفية في حكم التبعية لمن له السلطة من الاسماء
واما ان ترتفع احكامه ويندرج هو في القيب او في اسم آخر اتم حيلة
منه وادوم حكما واقوي سلطانا هكذا الامر على الدوام في كل عالم ودار و
موطن ولهذا اختلفت الشرايع والالتفات والتجليات الالهية وقهر ونسخ
بعضها بعضا مع صحة جميع ذلك واحدية الاصل وحكمه من حيث هو وامره
فانهم ولا تكون السلطة والعلية في كل وقت بالنسبة الى كل مرنة وموطن
وجس ونوع وعالم الا لاسم واحد ويبقى حكم باقي الاسماء في حكم التبعية كما
اشرت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله وحده والالوهية الحاكمة الجامعة
للاسماء واحدة وامرها واحد فظهر ذلك الامر في كل وقت وحال لا يكون
لاواحد اذ بالوحدة الالهية يحصل الطام ويدوم حكمه في الموجودات
جميعها واليه الاشارة بقوله عز وجل لو كان فيهما آلهة الا الله لقد تافا
وهذا من اليقين عند المحققين والى هذا الاصل يستدل القائلون بالطوائف
في احكام المواليد وغيرها فيعملون الحكم مضافا الى اول ظهروا من الافق
حين الولادة والشروع في الامر والانتهاى اليه وما سوي الاول الذي
له السلطة حينئذ فتم له ومصنع بحكمه فانهم وقد عرفت ان الحق

هو الاول والظاهر وقد نهيت في هذا الكتاب على كثير من اسرار
الاولية في غير ما موضع منه فتذكر ترشدا نشاء الله تعالى ثم نقول
فتعين الاوقات والايام والشهور والاعوام والادوار العظام كلها تابعة
لاحكام الاسماء والحقائق المذكورة والعرش والكرسي والافلاك والكوكب
مظاهر الحقائق والاسماء الحاكمة المشار اليها ومعينات لاحكامها فبالادوار
تظهر احكامها الكلية الشاملة المحيطة وبالآلات تظهر احكامها الذاتية
من حيث دلالتها على المسمى وعدم مغايرتها له كما يينا ذلك من قبل وما بين
هاتين المرتبتين من الايام والساعات والشهور والسنين فتعين باعتبار
ما يحصل بين هذين الاصلين من الاحكام المتداخلة وما يجمع بينهما من
النسب والرقائق كالامر في الوحدة التي هي تحت الوجود البحت والكثرة
التي هي من لوازم الامكان والموجودات الظاهرة بينها والناجئة عنها
فانهم وانظر اندراج جميع الصور الفلكية وغيرها في العرش مع انه اسرعها
حركة وكيف يقدر بحركته الايام وارق منه الى الاسم الدهر من حيث
دلالة على الذات وعدم المغايرة كما يينا واعتبرا لان الذي هو الزمان الفرد
الغير المنقسم فانه الوجود الحقيقي وما عداه فامر معدوم سواء فرض
ماضيا او مستقبلا فلو وجود الآن وللدور حكم الكثرة والامكان وللعقولة
الحركة النطق الذي بين الوجود الحق وبين الاعيان فيبين الآن والدوران
المدر ك مظهره في البيان وبين الوجود والامكان المدرك بالكشف والمقول
في الازهان تظهر الاكوان والالوان وتنفصل احكام الدهر والزمان فتستند
الادوار اكب على في خلق الى يوم القيمة ومستند الآن ومحمد كان الله

حيث يقع من يفرد بها لا يشاركه فيها غيره واهل الظاهر قد ذكروا
 بهم فروقاً شتى ورجح بعضهم قراءة ملك ورجح آخرون قراءة
 ملك بالالف واستدل كل منهم على صحة ما اختاره بوجوه تقتضيها
 اللسان ولست ممن يغفل هنا تفاصيل مقالاتهم غير اني اذكر من ذلك
 ما يقع من الفرق بين الكتبتين لينضح بذلك حكم اللسان ثم تكلم
 فتح الحق به علي في ذلك وما يقتضيه دوفي ودلا قصد تطبيق الامور
 بدوقية علي ما يقتضيه مفهوم من حيث الاصطلاح المعوي لما رديت
 من كلام هل يغفل ولكن قد استيت في اول تذييل المذكور في
 مقدمة الكتاب هذا القدر لهذه الحكمة التي هي عليها قوله من
 حمة ما ذكر وافي الفرق بين المثلث والمثلث ان المثلث ماثل المثلث
 والمثلث مثلث رعية والعبد دون حلال من رعية فوجب ان يكون
 لقهر في الملكية اكثر منه في الملكية فاما ذلك اعني حلالاً من مثلث
 ومثلث بمثلث من بعض وجوه مع قهرو سباسة والمثلث بمثلث علي كل
 حال واحد لموت له اولاً وقوله بضم الحاء قدح كونه ماثل مثلث
 نعم مفهوم قدح كونه ملك مثلث بكسر الميم ودلت قوله تعالي قل
 لاهم ماثل مثلث فثبت ان المثلث اشرف من مثلث وقوله بضم الميم
 قد يكون ماك وقد لا يكون ماك كما ان المثلث قد يكون ماك وقد لا يكون
 ملكية وملكية فديمت كل واحدة منهما من لاجري الال ملكية
 سبب لاصلاق تصرف والملكية يست كدث فكأن ماثل وفي معنى
 هذا قوله بضم الميم ما كان سائر المفردات هي تتضمن هذه الملكية من

صفات الكمال بالالف وبدونه كلها ثابتة للحق لهذا وردت القراءة
 بالروايتين فان الجمع اولي واكمل لما كان امر الحق واحداً والترجيح
 في كل مرتبة من مراتب الاسماء والصفات لا يصح الا لشيء واحد من نسبة
 واحدة بذلك الامر الراجح يصل الامر الى الواحداني الى غيره من الاشياء
 المرجوحة في ذلك المقام وتلك المرتبة وهو مظهر الحق وحامل سر الروية
 والتحكم على ماتحت حيلة حاليئذ كما ذكر من قبل ويذكر ايضا عن قريب
 انشاء الله اقتضي الامر الدوفي ترجيح احدى القراءتين مع جواز القراءة بها
 ومتعلق ذلك الترجيح القراءة بملك يوم الدين دون ما ملك لاسرار
 تقتضيها قواعد التحقيق احدها ان المالك مندرج في الاسم الرب فان احد
 معاني الاسم الرب في اللسان المالك والقرآن العزيز ورد بسر الانجاز
 والابحار فلو ترجمت القراءة بملك لكان ذلك نوع تكرار يتنافى في الابهاز
 والكشف التام انما دان لا تكرار في الوجود فوجب ترجيح القراءة اذا بملك
 دون المالك والسرا لاخر فيا ذكرنا يظهر بد التنيه علي المقد متين احدهما
 استحضار ما ذكرت ان الاخر نظير الاول بل هو عينه فان الخواتم عين
 السوابق والمقدمة الاخرى ان جميع الامور الحاصلة في الوجود لم يقع عن
 اتفاق بل بترتيب آلي مقصود للحق وان جهته الوسايط والمظاهر وليس
 في قوة المكائن المنصفة بالوجود في كل وقت قبول ما هو اشرف من
 ذلك ولا اكل فان لم تهتد العقول الى سر ذلك الترتيب وسر الحكم
 الالهية المودعة فيه فذلك للجزاكوتي والنصورا لا مكاني وقد لوحث
 بشيء من ذلك علي سبيل التنيه والتذكيرة عند الكلام علي اسرار حروف

ولا شيء معه وقوله وهو معكم ايضا كتم فافهم فان تتقدر بدقيق
وبالدقائق تتقدر الدرج وبالدرج تتقدر الساعات والساعات تتقدر
اليوم وتم الامر بهذا الحكم الرباعي والسر الجامع بينها فان انبسطت
سميت اسابيع وشهور وفصولا وسنين ولا كان الرايد على اليوم تكرارا
كما مر على السنة في مقام الانساق تكرار ومن تحقق بالشهود
لدي في ودر سيل مقدم الجمع لاحدي لم يجز تكرار ولم ينتقل من حكم
لانني لا ادوار من ربه اخبره انه كل يوم هو في شان فلما اضاف اليوم
في افو عرف شعورا واخبر ان الله الذي لا يقسم لان يوم كل
مرتبة واسم بحبه وللها الذات الواحدة التي بتداليها المنة الخاتمة
الاسماء والصفات ومن هذا المقام يستشرف هذا الحد وامثاله على سر
قوله عروحل وما امره لا وحده كلج الحصر او هو اقرب فيعلم
لا قرب ايضا وبشده ومن لم يكبه عذوانه لمعلم الغادي **سر اسرار**
هذه الكلمة ما سر كثره لا تنحصر في لذهان ولا تنجلي لاكثر
مدرك والافهم الا بعد استحضار عدة مقدمات عرفانية دقيقة
بحسب تقديمها قبل كلام عليها ليس لتفصيل وحيد نذكر ما تشتمل
عليه من المعاني انشاء الله تعالى وليست فائدة هذه المقدمات مقصورة
على فهم ما تضمنه هذه الكلمة من الاسرار المنب عليها بل هي عامة الفائدة
تتمع بها سابق من كلام وما يذكر من بعد وفيها سوى ذلك واما
عرفت هذا المقول كما علم ان الصفات والنعوت ونحوها اربعة
الموصوف والنعوت بها هي اضافة كل صفة الى موصوفها ان تكون

بحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها والحق
سبحانه وان لم يدركه حقيقة فانه قد علم بما علم واخبر وفهم ان اضافة
ما يصح سبه اليه من النعوت والصفات لا يكون على نحو نسبتها اليه لانه لان
ما سواه ممكن وكل ممكن فمستحب عليه حكم الامكان ولوازمه كالاقتدار والقيود
والنقص ونحو ذلك وهو سبحانه من حيث حقيقة مفاهيم لكل الممكنات
وليس كمثل شيء فاضافة النعوت والصفات اليه انما يكون على الوجه
المطابق لكي لا يحاطي كمال ولا شئ من احل غيب ونصبت
فاضافته ونسبته الى الحق انما يكون على اتم وجه واكمله واعلاه فلا جرم
شهدت الفطر بنور الايمان والعقول السليمة بنور البرهان والقلوب
والارواح بانوار المشاهدة والعيان بانه لا يغرب عن علمه علم عالم ولا تاويل
متاويل ولا يحد ولا حصة عنه بكل شيء كما حد وعظم وكلامه ايضا صفة من صفاته
وسنة من نسب علمه على الخلاف المعهود في ذلك بين هل لا فكر لا بين
لحقين من اهل الاوق والقرآن العزيز هو صورة نعت الصفة وانسة نعتية
كيف نعت فيه لاحاطة ايضا كما به على ذلك بقوله تعالى ورضي الكتاب
من شيء وبقوله ايضا ولا تطب ولا يابس الا في كتاب مبين فاما من كلمة من
كلمات القرآن مما يكون لها في اللسان عدة معان الاوكلها مقصودة للحق
ولا ينكم منكم في كلام الحق ما امر يقتضيه اللسان الذي يراد به ولا تندرج
فيه لاصول الشرعية بحقيقة الاودلت الامر حق ومراد الله ورسوله
الى الشخص التكلم واما بالنسبة اليه والي من يشاركه في المقام والدوق
والعلم ثم كون بعض معاني تلك في بعض الآيات والسور يكون اليق

والوجه الخاص وآثار الحقائق الكلية والارواح لا تتوقف على الشآت لمقيدة
ولكن تتوقف على المظهر ولا بد الا انه ليس من شرط المظهر واقرب من يضاف
اليه ذلك الفعل ان يكون عارفا بما ذكرنا او حاضرا معه فان من الافعال
ما اذا اعتبر بالنظر الى اقرب من يسبب اليه سمي لهوا وعيئا بمعنى ان فاعله ظاهرا
لم يقصده مصلحة ما ولا كان له فيه غرض والشان في الحقيقة ليس كذلك فان
فاعل ذلك الفعل في الحقيقة الذي لا فعل له سواء هو الحق عروجي ويتعالى ان
ينسب اليه البعث فانه كما اخبر وفهم ما خلقناكم عبيثا وما خلق السموات والارض
وما ينه باطلا بل له سبحانه في كل تسكية وتحريكه حكم عجيبة واسرار غريبة
لا يتدنى اكثر الافهام اليها ولا تحيط العقول دون تعريفه بكهها ولا تستشرف
النفوس عليها لا بد لكل فعل من ثمرة وبداية وغاية ولا بد ان يصحبه حكم المقصد
الاول والحضور التابعين للعلم المتعلق بالفاية كما مر لكن للفعل ولان ينسب
اليه مراتب فربما تمت الفعل في بعض المراتب بنوعت عمر صنت له من
حيث النسبة والاضافة في مرتبة معينة او حالة مخصوصة او بحسب مراتب
واحوال فيظن من لا يعرف السران الفعل يستدل الى فاعلين او ان ذلك
النعت ذاتي للفعل واجب الحكم عليه به على كل حال وفي كل مرتبة
ظهر منها وليس كذلك بل الامر كما قلنا ثم اعلم ان الافعال على
اقسام داتية وارادية وطبيعية وامرية والامر به على قسمين قسم يتخذ بالافعال
الارادية ولا ينفذها كفعال الملكة والارواح النورية وقسم يخالف
الارادية من بعض الوجوه كما تسخير المنسوب الى الشمس والقمر وبعض
الملكاة والطبيعة في التقسيم كالامرية وتحدث في بعض الصور بالنسبة الى

بعض الموجودات بالارادية كاتحاد الامرية بالارادية ثم قسم جامع
لهذه الاقسام الستة وصدر هذه الاقسام المتعلقة من الموجودات على انواع فان
من الموجودات ما يختص بقسم واحد من هذه الاقسام المذكورة ومنها ما يختص
بقسمين وثلاثة على الافراد والتركيب بمعنى ان افعالها تصدر مركبة
من هذه الاقسام او يكون في قوته ان يصدر منه بحسب كل قسم فعل
او افعال شتى ومنها ما يجمع سايرها بالنفس المذكورة ومظاهر هذه الاقسام
الارواح النورية والنارية والصور العلوية والناصر وما تولد عنها
وخصوصا الانسان وما تولد عنه في كل نشأة وحال وموطن ومقام وقد
بقي من هذا الاصل امر واحد وهو استناد كل قسم من اقسام الافعال الى من
يختص به من الموجودات على التعيين والكلام عليه يستدعي بسطا وكشف
اسرار لا يجوز افشاؤها ومن عرف من ذوي الاستبصار ما او مات اليه
ثبه لبعض ما سكت عنه ولم ترك ذكره ثم نرجع الى تبيين ما يختص
بالانسان من هذا الاصل فانه العين المقصودة والمثال الاتم والسفحة الجامعة
فبقول الانسان جامع لسائر اقسام الفعل واحكامها وله من حيث
مجموع صورته وروحه في الحياة الدنيا اعمال كثيرة وله من حيث روحانيته
حال الانسلاخ بالمعارج الروحاني افعال وآثار شتى يقتضي امورا
شتى وتناجج جمعة مع بقاء العلاقة البدنية والتقييد من بعض الوجوه بحكم
هذه الدار وهذه النشأة المصرية وله ايضا بعد مفارقة النشأة
المصرية بالكلية في نشأته البرزخية والحشرية والجنانية وغيرها افعال
واحوال مختلفة ولكن كلها تابعة للنشأة المصرية وباتجة عنها وبوسطها

بذلك الموضع واسب لامور مشروحة من قرائن الاحوال كاسباب
النزول وسباق الآبة والقصة او الحكم او رعاية الاعم والاعلى من
مخاطبين واوائلهم ونحو ذلك فهذا الاياتي مادكرنا لما سبق التبيه
عليه في سر القرآن وان له ظهراً وباطناً وحداً ومظلاً ولطه بطن الى
سعة البطن والي سبعين واذا تقرر هذا **﴿فلنعلم﴾** ان للنقطة الدين في
اللسان عدة معانٍ منها الجزاء والعادة والطاعة والشن ودأبه في اللغة أدله و
تعبده وساسه وملكه والديان المالك والدين الاسلام ايضا فهذه المعاني
كما انضمتها نقطة الدين وهي باسرها مقصودة للحق لكل كلامه واطلاقه
وحيطته وتنزهه عن التقيد بمفهوم خاص او معنى معين كما صريانه وانا
ومى انشاء الله اني ما يسر الحق ذكره من معاني هذه الكلمات باشارات
وحيزة كما فعلت ذلك فيما مر ثم ابين معاقده احكام هذه الاية من
حيث الترتيب وسر انتهاء القسم الاول من اقسام الفاتحة بانتهاء هذه الاية
ثم نقل الى الآبة الاخرى المشتملة على القسم الثاني انشاء الله تعالى **﴿فلنبدا﴾**
اولا بشرح الجزاء الذي هو المفهوم الاول القريب من هذه الكلمة في هذا
الموضع مع اني ادرج فيه كتاثيره تبه علي جعل من اسرار احوال الآخرة
وعبره فمن امعن الطريف في ذكره سور النقرة الآتية استشرف على امور جليلة
عظيمة الحدوي والله المادى **﴿اعلم﴾** ان الحق سبحانه ربط العوالم
والموجودات جليلها وحقيقها كبيرها وصغيرها بعضها ببعض واوقف ظهور
بعضها على البعض وجعل بعضها مرآة في مظاهر البعض فالعالم السفلي
بما فيه مرآة للعالم العلوي مطهر لا تارده وكذلك العالم العلوي ايضا مرآة

تعيين ونطعم فيه ارواح افعال الماء السفلى نارة وصورها نارة والمجموع
نارة اخرى وعالم مثل نكي من حيث تقبده في بعض المراتب ومن
حيث عموم حكمه واطلاقه ايضا مرآة لكل فعل وموجود ومرآة وافرد
الحق سبحانه باظهار كل شئ على حد ذاته لا غير وجعل ذلك الاظهار
تأديلاً حكمه لكلمات خمس تابعة للخصرات الخمس وقد سبق التبيه
علي كل ذلك فظهور الموجودات على اختلاف احوالها واشخاصها
متوقف على سر الجمع كدحي على اختلاف مراتب المذكورة وحكام
لشرائها من قل واد عرفت هذا **﴿وقول﴾** الجزاء المراد به
سره عبادة عن نتيجة حاضرة بين فعل فاعل وبين مفعول لاجله شئ
واسعث على الفعل هو الحركة العينية الارادية النابعة لعلم لمست على
فعل ونبت الحركة بحسب علم المرید حكم يسري في الفعل الصادر منه
حتي ينهي اني نابعة التي تنطق بها العلم وعلق بها الارادة فكل فعل
يصدر من فاعل من مداه ما اشرت اليه ولا بدله ايضا من امره
تعيين نابعة وتظهر صورة الفعل واليه الاشارة بقولي مفعول لاجله
شئ وفي شئ ولا بدله ايضا من نتيجة وان يكون متعلقه غاية ذلك الفعل
وكما له وهذه الامور تختلف باختلاف الفاعلين وقواهم وعمومهم
ومقتضاهم وحضرتهم ومواضعهم ونشأتهم ان كانوا من اهل الشآت
مقبدة والذات المنطق في الحقيقة لكل شئ وكل شئ وفي كل شئ هو الحق
ولا ينصور صدور الفعل من فاعل ويكون حالاً عن احكام هذه القيود
نسبة المذكورة الاثبات مقيدة فان افعال الحق من حيث الاسماء

تعدى افعال الانسان من الدنيا الى البرزخ ثم الى الآخرة وتشتغل
في الحضرات العلوية ويثبت ويدوم حكمها كيف كان الانسان وحيث كان
من المرتب والعوالم والمواطن فانه لا يعري عن احكام المزاج المنصري
ولو زمة وناتجة التي تظهرها وفيها نية ادلا غني به عن مظهره
مظاهر الانسان لا تعري عن حكم الطبيعة ابدا فافهم **الصلوة**
هذا الاصل اعلم ان ام ما يجب ذكره وبيانته من هذه التقاسيم
كلها هو افعال المكلفين المضمون لهم عليها الجزاء وهم الثقلان
والحيوانات في ذلك مشاركة من جهة القصاص لا غير وليس لها علي
ماورد جزاء اخر ثابت مستمر الحكم واما الجن فمحذون وان كان لا نشك
في انهم يجازون علي افعالهم لكن لا يتحقق انهم يدخلون الجنة و
المؤمن منهم يجازي علي ما عمل من خير في الآخرة فانه لم يرد
في ذلك نص ولا يعرف من جهة الذوق في هذه المسئلة ما يوجب
الجزم فقد يحسون ثمة خبرهم في غير الجنة حيث شاء الله واما الانسان
فعليه مدار الامر وهو محل تفصيل الحكم **فنقول** فعله لا يتخلو
اما ان لا يقصده مصلحة ما فهو المسي عبثا وقد سبق التنبيه عليه وعلي
انه مقصود للفق في نفس الامر واما ان يكون مقصودا ومتعلقا بامر
هو غايته وذلك الامر اما ان يكون الحق او امانته فما متعلقه الحق
فان مجازاته سبحانه عليه يكون بحسب عنايته بالعبد الذي هذا شأنه
وبحسب علم العبد بربه الذي لا يطلب بما يفعله شيئا سواه وبحسب
اعتقاده فيه وحضوره معه حين الفعل من حيث العلم والاعتقاد ولهذا

المقام اسرار يحرم كشفها واما من الحق يتعلق تفصيله بأربع مقامات
مقام الخوف ومقام التقوى ومقام الرجاء ومقام حسن الظن وهذه
مقدمات تابعة لمقدمات الحق عث علي النفس هو الحكم الحبي و
متعلقه باعتبار ما من الحق اما طلب ما يوافق الطالب او دفع ما لا يوافق
عنه او الاحتراز من وقوع غير الموافق او ترجي جلب الموافق بالفعل
اوبه وبحسن الظن بمن يرجو من فضله نيل ما يروم حصوله من كون
المرجوجوا دأ محسنا ونحو ذلك او العصمة مما يحذر وقوعه منه من كونه
قاهرا شديدا العقاب فيخشى ان يصل اليه منه الم وضرر ثم كل ذلك
اما ان يتقيد بوقت معين وحالة مخصوصة ودار دون دار كالدنيا
والآخرة وما بينهما من المواطن واما ان لا يتقيد بشي مما ذكرنا بل يكون
مراد الفاعل احد امرين اما جلب المنافع او دفع المضار علي كل حال
وفي كل وقت ودار بما تأتي له من الطرق او يكون الباعث له علي
فعل الخير هو نفس معرفته بانه حسن واحترازه من الشر هو نفس معرفته
بانه قبيح مضروبة كل قسم من اقسام الافعال تابعة لحكم الامر
الاول الموجب للتوجه نحو ذلك الفعل وباعث عليه مع مشاركة من
حكم الاسم الدهر والشان الآلمين وحكم الموطن والشاة والنفس
والانعام وما سوي هذا فقد سبق التنبيه عليه وظهور كل فعل من حيث
صورته في مقام المجازاة والانتاج تابع لحكم الصفة الغالبة علي الفاعل
حال التوجه نحوه ومتى الفعل حيث مرتبة الفاعل من الوجه الذي
يرتبط بتلك الصفة العادة وبحسب متعلق همة كمن العلة المسبوبة الي

وحاله تعدي الى الكرسي والى العرش والى الموح والى العمدة بالقوة
 والمناسبة التي بينه وبين هذه العوالم وكونه نيجة من سايرها فاحفظ في
 ام الكتاب الى يوم الحساب فاذا كان يوم الفصل قسمت الفعل العاد
 الى اقسام ثمانية ما تصير هاء مشورا وهو لا يصح لال الذي نزلت اليه
 ومبا ما نقلها اكسير العايات والعلم بالتوحيد وبه وبابو به فعل فيجب
 حسنا والحسن احسن فيصير الثمرة كاحد ويوجد من اتي معصية جزاء
 من اتي مثله من الحسنات بالموازاة فالقتل بالاحياء والفضب بالصدقة
 والاحسان ونحو ذلك ومبا ما يغنى الحق عنه ويجز حكمة واثره ومنها
 ما دأبه لعل عليه وفاء له مثلا مثل حير كان اوفده ونحو الجبل من
 العمل وعية الظاهرة صورة ترجع لارة وحكم لمحي نارة حري
 رجع الى العايات والعلم لشهودى الله مع الحضور وسبق الرحمة والسندة
 مخصة بالتوحيد والايمن المتفرقة في ملكة والرسول والاولياء
 والمؤمنين ولا حرية العايات الالهة بمسألة في الحق آخر من كونه
 ارحم الراحمين ومن الافعال ما يكون حكما في لارة هو كرسورة
 لعذاب الحاصل من تشع مذوب وقدش لافعل ومن لافعال ما يختص
 بالحوال ككل وتثاها حارجة عن هذه التقسيم كمال ولا عرف حكما
 على اتعين لارباب واصل من الحق في مقدسها من شيرت به
 لا يسمى حرا ولا مدومة وتسمية الحق مثل هذا حرا واحرا هو من
 حيث ان لعل المشروع يستمر الاحرا كونه ناجاه وطاهرا كما ان
 لاس شرط في ظهور عين لعل في لوجود وثث سة آية في هذا

ونحوه لان هذا النوع من الجزاء يطلب من ظهر منه العمل اوبه غيرانه
 لما لم يكن العمل يقتضي لذاته قبول الاجرو الانتفاع به لانه نسبة لامر
 وجودي اعاده الحق بفضل علي من اضيف اليه ذلك الفعل ظاهر من
 اجل ظهوره به وتوقف وجوده عليه ولا استخالة عوده من هذا الوجه
 علي الحق فانه كامل القني يتزده ويحل ان يعود من خلقه اليه وصف لم تكن
 ذاته من حيث هي مقتضية لذلك وسر الامران المطلوب من كل مرتبة
 من مراتب الوجود وبها وفيها ليس غير الكمال المختص بلك المرتبة
 ومظاهرها كما سبقت الاشارة الى ذلك وللافعال والاعمال مرتبة ولما
 بداية وكال فمدها الحركة حبة والتوجه الارادي الكلي المتعلق
 بظهور الكمال الذي سبق التنبيه عليه عند الكلام على سر الابداد وبدنه
 وكالما هو ظهور نتائجها التي هي غاية كل فعل وعمل فكمال الاعمال
 ونتائجها انما يتم حصوله بصورها عن الحضرة الذاتية الغيبة
 ويرونها الى مرتبة الشهادة التي هي محل سلطة الاسم الظاهر الذي
 هو مرآة الاسم الباطن وبجلاء ومقام نفوذ حكمه فاذا كملت في مرتبة
 الشهادة بظهور امتياز نتائجها عنها وتبعيتها لما عاد الامر كله الى الحق
 منفصلا علي نحو امتياز عنده في حضرة علمه ازالامع ان لا فاعل سواء لكن
 توقف ظهور الافعال على العباد وان كانوا من جملة الافعال فالافعال انما
 نسب اليهم في الحقيقة من حيث ظهورها به لانهم الفاعلون لها وهكذا
 حكم المحدث التي توهم لاشترائين الحق والحق علي اختلاف احكامها
 ومرتبات وفيه وتذكر ما سبق ذكره في سر امداء وصوره وكونه شرطا

نصت الخربة من حيث اوليتها نسة لليلة الكلية الاولى المشتملة
على تلك الجزئيات كالامر فيما سبق به القام من السادة والشدة
نسة لي بحسن الافعال الخربة ومقايها الطاهرة بين السابقة
والخاتمة وقد سقت الاشارة الى ذلك كله غير مرة وبست ان الحكم
في الاشياء هو لاحدية الجمع ويظهر بالاوليات فتذكر **ثم اعلم**
كل فعل يصدر من الانسان فان له في كل سماء صورة شخص
حين تبين ذلك الفعل في هذا العالم وروح تلك الصورة هو علم
الفاعل وحصوره بحسب قصده حال الفعل وقاؤه هو بامداد الحق
من حيث اسمه الذي له الربوبية على الفاعل حين الفعل وكل فعل
ولا يتعدى مرتبة الصفة العادة الظاهرة الحكم فيه حين تعينه من فاعله
والشرط في تعدي الافعال الحسنة وحكمها من الدنيا الى الاخرة امران
هما الاصلان في باب المجازاة ودوام صور الافعال من حيث نتائجها
احدهما التوحيد والآخر الاقرار بيوم الجزاء وان الرب الموحد هو
المجازي فان لم يكن الباعث على الفعل امرا آلهيا كليا او معينا تابعا
للاصلين ونتاجها عنها فان الصورة المتشخصة في العالم العلوي المتكونة من
فعل الانسان لا يتعدى السدرة ولا يظهر لها حكم الا فيما دون السدرة
خارج الجنة في المقام الذي يستقر فيه فاعله آخر الامر هذا ان
كان فعلا حسنا وان كان سيئا فانه لعدم صعوده وخرقه عالم العناصر
يمود فتظهر نتيجة لتفاعل سريعا وتضخم وتضي او تبقى في السدرة لما
يعطيه سراج الجمع الكامن في النشي الانساني وما تقتضيه دار الدنيا الجامعة

لاحكام لمواطن كلها فاد كان يوم الحشر ميزان الخبيث من الطيب كما احذر
ويحمل الخبيث نصه على بعض الاية وهذه صفة فعال الاشقياء الذين
لا يصعد لهم عمل حسن على اختلاف مراتبهم والسري في ذلك امران
احدهما ان الكثرة حكم الامكان كما بينا ولا بقاء لها ولا وجود الا بالنجلي
الوجودي الاحدي والحكم الجمعي فاي موجود لم يعقل استاده الى
احدية المرتبة الالهية ثلاث احكام كثرة واثارها وله لبن لعدم
الاستناد الى المرتبة التي بها يحفظ الحق ما يريد حفظه ولولا انجاب حكم
ميتاق الست وعوده بانس الاول لثلاثي هو بالكلية والامر الاحرفي ذكرنا
تضمن اسرار اغامضة جدا يجب كتبها فابقيناها في خزائن غيبها يظهرها
الحق لمن شاء كيف شاء واما الموحدون ومن يكون فعله تابعا للامر
الآلهي الكلي والجزئي المعين فان صور افعاله لتصبح كما قلنا بصفة علمه
ويسري فيها روح قصده ويحفظها الحق عيه من حيث رحمته واحسانه
بموجب حكم ربوبيته فان غلب على الفعل حكم العناصر وصورة النشأة
العنصرية انخفضت في سدرة المنتهى مع لاوامر الشرعية الناعمة على الفعل
فانها غاية العالم المنصري ومحمد الطيبة من حيث ظهورها بالصورة العنصرية
فجعلها الحق غاية مرتبة الاثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة
نتيجة الصور والامرجة المتولدة من العناصر والمتركة منها لهذا لم يمكن
ان يتعدى النشي اصله من العناصر لا يتعدى عالم العناصر ونعدي
نتيجة حقيقة احري تكون لها العلة ادراك والحكم وهم من حرق
همة الفاعل وروحانيته عالم العناصر ناعمة المذكورة لاقتضاء مرتبة ذلك

في التوصل وظهور الفصل لا غيره وكذلك ما نهت عنه من اكت
 المشوثة لكشفه لهد الروايات تنسرف عن اسرار جليلة عظيمة حدودي
 والله المرشد **وصل من هـ** **الاصح** اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان
 من افعال البر ويقصد به امرا ما غير الحق كان ما كان فهو فيه بعد من الاجر
 لا من العيب ومتى صدر منه الفعل المسمى برا وعمل صالح ولا يقصد به امرا
 سيئه بل يفعله لكونه خيرا فقط كما سبقت الاشارة اليه او لكونه مأمورا
 بفعله ويكون مطمح نظره في العمل الامر ولكن ليس لكونه امرا مطلقا
 بل من حيث الحضور فيه مع الامر وهو الرجل وان ارتقي بحيث ان لا يقصد
 به عمله غير الحق كان ما في الرجوعية فان تعدي هذا المقام بحيث يتحقق
 انه لا يفعل شيئا الا الحق كما ورد في الحديث فيسمع وبني يصروني
 يعطش وبني بسعي كان له في المعرفة والرجوعية فان انضم الي ما ذكرنا
 حضوره مع الحق من حيث حضوره من المبدأ وبالمد ويتحقق
 ذلك ويشهد بعين الحق لاسفه من حيث شدة شهود الفعل والاضافة
 الي الحق لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص فان ظهرت عليه احكام
 هذا المقام والمقام الذي قبله وهو مقام فيسمع وبني يصروني وغيرهما من
 المقامات غير متعبد منها ولا يجمعونها مع سريان حكم شهوده الاحدي على
 النعم المشار اليه في كل مرتبة ونسبة دون التيات على امر بعبه بل يكون
 ثابتا في سعة وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تقيده بمرتبة دون غيرها
 عن علم صحيح منه بما انصف به وما انسخ عنه في كل وقت وحال دون
 غفلة ولا حجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق

حقنا الله وسائر الاخوان بهذا المقام المطلق والحال المحقق بعبه وفضله
وصل من هـ **الاصح** اعلم ان الاحكام الاصلية المشروعة اعني
 الوجوب والتدب والتحريم والكراهة والاباحة منسجة على سائر افعال المكلفين
 فلا يمكن ان يصدر من المكلف فعل من الافعال كان ما كان ولا ان يكون في
 حال من الاحوال الاو للشرع فيه حكم من احدي هذه المراتب الخمس وسواء
 كان الفعل مما تعينت له صورة في الاوامر والنواهي المشروعة كقوله تعالى
 اقيموا الصلوة وكقوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق وغيرهما من
 الامور المعينة بالذكر والمقيدة بالشرط كالحال والوقت ونحوهما من الشروط
 او كانت مدرجة الذكر في ضمن اصل كلي شامل الحكم مثل قوله تعالى
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى آخر السورة وكقوله تعالى من يعمل
 سواء يحزه وكقوله عليه السلام في كل ذي كبد رطبة اجر ونحو ذلك
 مما اجل ذكره في الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ومبدأ ظهور جميع
 الافعال الانسانية من حيث نشأتها الطيبة العسيرة هو باطن القلب
 لكن شروع الفاعل في فعل اي امر كان متوقف على داعية تشخص
 في قلبه تبعه على بعض الافعال وترجمه على غيره من الافعال وعلى الترك
 وتشخص هذه الداعية في القلب وتعين البواعث الموجبة لصدور الافعال
 من الفاعلين انما تخرج من القلب وتنزع احكامها وتنفذ في الجوارح ثم الى
 غيرها بحسب وجوه القلب الا في ذكرها وبحسب ما انصف به القلب
 حال شروع من الصفات المتعينة فيه من غيب الذات والظاهرة
 العملية عليه بواسطة اصمعي الرحمن او اللتين وما نزل عنهما من الاحكام

ما رزقناكم ولا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم وغير ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم أيضا ر الله يحب أن توفي رخصه ويحسد من المذبح لم يح الحاضر مع الأمر أو مع الأمر من كونه أمرا يوجب على كل مباح ويكتب في ارتكابه آية من الطائمين المتثلين أو امر سيدهم وقد ورد مما يؤيد ما ذكرناه في الحديث الثابت لما نبه عليه السلام بعض الصحابة على هذا السر وأخبره أنه له في آيات الله أجرا فتجب الصحابي من ذلك فقال ما معناه إلى في وضع شهوتي أجرا فقال عليه السلام نعم رأيت لو وضعتها في حرام أكان عليك فيها ورزاق قال نعم قال فكذلك إذا وضعتها في حلال كان لك أجرا أو كما قال عليه السلام ويتماز الكل والأفراد فيما ذكر، عن سوامم بحل وحضور وطهور علم زائد على ما سبنا عليه يختصمون به ربما تلوح بطرف منه فيما بعد الله تعالى ﴿ الله ﴾ متضمنة كشف سائر الأوامر والنواهي التي قرن بها العذاب للآخرا والنعيم اعلم أن حاصل سائر الأوامر والنواهي الشرعية البوالة من الحق إلى الخلق في كل عصر بواسطة رسول الله ذلك العصر هو التعريف « تتضمن الأحوال والأقوال والأصوات والأعمال الإنسانية الطاهرة والباطلة من الخواص والثمرات الناتجة عنها والمنعينة صورها في طبقات السموات والبرزخ والحشر والجنة والنار وحيث شاء الله إثباتا ومحوا وضررا ومنفعة وغلبة ومغلوبة بواسطة اشتراك حكم الرحمة والغضب الآلهيين موقت حنا وخيالا وروحا ومثالا فافهم هذا من أعرال أسرار الآلهية المختصة بالمقام التكم فيه والمترجم

عنه ولما اطلمت عليه عرفت الأسباب المعينة للغضب والرحمة وصورة ظهور حكمها لها وانطباعتها فيها انطباع الصور في المرآة وعابنت سر قلنا أسفونا تنقم منهم وسر الله يحب التسويين ويجب المنظرين والمحسنين والمنعنين وغير ذلك وعرفت سر النعم والعذاب المنحل والمنحول لمدة وسرع الروول وسر تبدل البات الحسنة وسر ما في أعما لكم ترد عليكم وسر قوله تعالى قل الله الحجة البالغة وسر ما كان معذنين حتى نبث رسولا ورأيت الأفعال إذا تبينت صورها في باطن الإنسان أو ظاهره صارت مرآة لغضب الحق أو رحمة كما قلنا لكن من غير تقبيل وتجدد حال في الجباب الأقدس مع حدوث ظهور التعيين والاثربا يلائم وما لا يلائم ورأيت أيضا سر الحل والحزمة في كل عصر وأمة وبالسنة إلى كل شخص إضافي وقت واحد وحال مخصوص أو في حالين ووقتين مختلفين ورأيت صورة انبعاث الشرائع وتبين أحكامها بحسب أحوال الأمم والأعصار ورأيت الأوامر والنواهي المتصورة بالحكم على هذه الدار وهذه النشأة والمختصة بمصالحها الكلية والجزئية ولوازمها ورأيت المنعدية الحكم إلى الآخرة تنقسم إلى أربعة أقسام قسم ينتهي حكمه في أثناء زمان المك البرزخي أو ينتهي بانتهاء البرزخ وقسم ينتهي حكمه في أثناء زمان الحشر أو ينتهي بانتهاء يومه وقسم ينتهي في أثناء زمان سلطة جهنم على من دخلها أو ينتهي بانتهاء حكمها في غير المخلدين وقسم يختص بأهل الجنة ومن قبل فيهم وما هم منها بخرجين وهما بدرزاحة وأسرار باهره لو خفي كشفها لظهر ما يجر لاسباب

ويدي تحت الثعالب ويعلم من ههه المقام ايضا الحراء الذي المستر
حكم في الشر والخير وندت الى احل منه وسر الخيرة عي الخير والشر
والموازنة بالمثل في الشر والضعف في الخير الى عشرة امثاله والى سبعة
ضعف ومثله من الزيادة بحساب وسر المجازاة على بعض الاعمال
بعض الصالحين في الدب والاحرة وفي لآخرة دون الدنيا وبالعكس
وبعض هاه منور حتى لا ياتي لعين بعمل صورة يترتب عليها مكافاة
خير ويعلم بضم من كل له التحقيق بهذا المقام المشار اليه سر المرتفع عن
مراتب الخيرة وبلوزات المتعينة المنبة عليها وتبيانها ومسامحة
مرتب ولكن تدرى منه ما ورد وثبت فان هذا الصنف من الاعمال
لا يتعين له حرة معده غير من ضربه فانه الى باقى على اصله لا تطلق
له سوى الحق ونسب حكمه من باب الاشارة لا التفسير من وجد في
رحمة فهو حر واه وقد رحمت نظير من ههه فيما مرقى باب الحمد
ونسب الخيرة على الخادمين بحسب عيهم ومعتقداتهم في الحمد
ومرئهم وحسب طوبى عيهم وبها متعقدت همهم وقلة مقاصدهم منه
ويستلزم ان ثمة من ليس بقصده وحمته ولا اعمال النسوبة اليه والطاهرة به
من حمد وغيره سبة ولا مستهدف سوى الحق المطلق فجزاء مثل هذا
حارج عن المراتب والاقسام معروفة فليح من ههه على به ما يريد
حدث به عن قريب شانه على ويح من ههه مقام سب
حلال لا عمل من حجب هي عمل لمسلمين ومقدمت اتى
بستقرمها لا عمل في احرم دي رندسها ورهها وماول تمت المقدمات

مها واه عيب حكما لسة في لا عمل الظاهرة وبالسلة الى الاعمال
الباطنة ايضا وما اعلاها وآخرها وما المقدم الذي يبرل منه الجزاء الكلي
الاحدي التسوع والمقسم بحسب مراتب الاعمال المختلفة الظاهرة في
الافوت المختلفة بالعمالين المحتلي المقاصد والمعلوم والمغند والتوحفات
والاحوال والمواطن والمقامات والازمان والنشآت وهذا المقام المترجم
عن بعض احكامه وخصايصه يحتوي على نحو ثلاثة آلاف مقام او اكثر
وله اسرار شريفة تزييه ترم معرفتها وبقل وجد ان الواقف عليها ولولا
ان الخوص في تفصيل امهاتها يحتاج الى فضل بسط ويفضى الى اوضح
ما يحرم كشفه من اسرار الربوبية لظهر ما يدهش العقول والبصائر
ويشرح الصدور والسرائر ولكن لا مظهر لما شاء الحق اخفاء من
اسراره المستورة ولا كاتم لما احب برونه وظهره ثم تعود الى اتمام ما وقع
الشروع في اوضحه اولا فنقول **بسم الله** واما وجوه القلب المشار اليها
انفا فخمسة على عدد الحضرات الاصلية المذكورة ولا يمكن ان يصدر
من احد فعل ما من الافعال الا ولا بد ان يكون ذلك الفعل منصفاً
بحكم احدي هذه الوجوه او كلها فالوجه الواحد منها يقابل غيب
الحق وهويته وهو المسمى بالوجه الخامس عند المحققين الذي ليس للوسائط
من الصفات والاسماء وغيرها مما نزل عنها فيه حكم ولا مدخل ولا يعرفه
ويحقق به الا الكمل والافراد وبعض المحققين ولهذا الامر من حيث
الوجه الذي يقابله من قلب الانسان وغيره في الوجود الظاهر مراتب
ومظاهر وآيات من جعلتها الاوليات كالحركة الاولى والنظرة والحاطر

الروحانية والسياسة والطبيعة جهن نعين حكم كل من ذلك وعرف
 والبواغ والاحكام الوجوه القلية باجماعها على اختلاف مراتبها ماعدا
 الوجه الخاص غايتها احدا من اما جلب المنافع او دفع المضار عاجلا
 واجلا صورة ومعنى جمعا او فرادى بتعمل او بدونه كما سبق التنبيه عليه
 لكن تحت ما ذكرنا اقسام دقيقة لا يعرفها الا الاكابر من جملتها ان بعض
 لا عمال قد يكون حجابا على احد الاصلين المذكورين ويقصد من
 العامل ودوره بمعنى انه قد يصدر من بعض الناس عمل ما يقصير حجابا
 ما ما من وصول بعض الشرور اليه او وصول خير لولا ذلك الحجاب
 لحصل لصاحب ذلك العمل وقد يعلم العامل ذلك وقد لا يعلمه وقد يعرفه بعد
 ولغيره يصارت مكتبتا احدهما لتقصي سرعة المجرأة في الدنيا وعدم
 تحجب الخفاء عن الفعل خيرا كان او صده ورتبة لاخرى قد يقتضي
 بتخلف الخفاء وتأخيرها في جل معلوم عند الله في الآخرة كما نبه عليه من
 قبل وعلى بعض ما يتخلص به من الاحكام والاسرار فمن الجزاء الخاص
 في الخير لمسه عليه في الاحبارت السوية هو ان اتفق الكلمة والحمية
 قرن بيسما در الرزق واستقامة والخال في الدنيا وان كان القوم الذين
 هذا شأنهم اهل فسوق وفي رواية اخري صلة الرحم وفي اخري الدوام
 على العبادرة وفي اخري جمع فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يظلم
 المؤمن حسنة بئاب عليه الرزق في الدنيا ويميزي بها في الآخرة واما الكافر
 فيظلم بمحسنته في الدنيا فاذا قضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطي بها خيرا
 وعين على الله عليه وسلم ايضا في باب السيات وعدم تأخير الجزاء عليها

بالعقوبة قطعية رحمه الله ونترك السعي عن المكرم التمكن من ذلك والجزاء
 العام السريع في الخيرية واستقامة تحصل للقوي القلية والصفات
 الروحانية والطبيعة فيعقبها انكشاف بعض المحجب وذهاب بعض الموانع
 الحائلة بين الانسان وبين ادراك بعض ما في ادراكه له خبر وراحة
 في عاجل او آجل معنويا كان الخيرا ومحسوسا فتخطى من ذلك الخير
 بمقدارته وقبوله وما كتب له منه دون بطو ولا تأخير والجزاء العام
 السريع في باب المكروه الحرمان الذي يوجب له اما حجاب وارد او عدم
 ارتفاع حجاب حاصل في المحل حاكم عليه لولا ذلك الفعل السيئ لانه في
 حكمه وخلي الانسان منه او لعدم حراسة تقي ضرر ما اجتلبه الانسان الى
 نفسه بواسطة الفعل السيئ وتعرض له بقبيل العمل فهذه الاقسام من نوع
 الجزاء لا تتأخر عن الفعل بل يترتب عليه عقوب صدوره من العامل
 ويشتمل هذا المقام على اسرار آلهية وكونية شريفة جدا لا يشهد بها الا الاكابر
 من اهل الحضور والشهود والمعرفة التامة ويعلمون من تفاصيلها بمقدار
 معرفتهم التي ينعمها حضورهم ومن هذا المقام يشهد من بكنته على
 التمام سر الامر الاحدي الجمي الآلي ثم الرحاني الذي تفرع منه حكم
 الاصبعين في اقامة القلب وازاغته ثم حكم الاصبعين من كونها اصبعين
 ثم الثنتين والافعال الفسائية الطبيعية المباحة التي لا جبر فيها ولا وذر
 الا اذا ظهرت من الكمل والافراد ومن شاء الله من المحققين الحاضرين مع
 الامر حين المباشرة من حيث الامر بمعنى انه لو لم يج له مباشرة ذلك
 الفعل ما باشره مع ما اضاف الى الاباحة بقوله تعالى كلوا من طيبات

والسبع وكل صهر اول مما لا يحى علي هل الخصور ولا يترتب شرعا ولا تحقيقا
 في جميع العالم علي هذا الوجه وما يخصه حكم ولا يدخل تحت قيد فانه المي
 باق علي حكم التقديس الاصلي ولا يتطرق اليه شك ولا غلط ولا كذب
 اصلا والتحقيق بهذا الوجه متى راقب قلبه مراقبة لا تغفلها فترة بعد
 معرفته سر التجدد والخلق الجديد في كل نفس حكم بكل ما يخطر له واصاب
 ولا بد فانه لا تكرار عنده كما لا تكرار في حضرة الحق وصاحب هذا المشهد
 والمقام كل خواطره وادراكه واقعة بالحق في مرتبة الاولية فالافعال
 الصادرة منه من حيث جميع مشاعره وحواسه تترتب وتبني علي هذا
 لاساس الآلي فلا يصدر منه الا جميل حسن وما يوجب رفع
 لدرجة ومزيد القرب في عين القرب لكن من باب المنة والاحسان
 لا المحرارة فان اعمال صاحب هذا المقام الصادرة علي هذا الوجه قد
 ارتفعت كما ذكرنا من قبل عن مراتب الجزاء وقد اشير الى ذلك بقوله
 تعالى وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعداد الله المخلصين وبقوله وهل
 نجاري الا لكمور وبالنسبة المضمن في قصة كذب الفجار والابرار التي
 هي جرايد اعمالهم وكون الواحد في سجين والاخر في عليين ولم يذكر
 للمقربين كما يؤول بسب اليهم غير الشهود واختصاصهم بامرين النبي يطيب
 ويشرف بها مشرب الابرار فهم ومن هذا المقام قيل لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ليغفر لك الله الا به وهذه الحالة المذكورة لصاحب هذا
 المقام احدي علامات من كان الحق سمعه وبصره واحدي علامات
 صاحب قرب العرفان اعما باعتبار آخر غير شهوده وتصوره الا للتندر

والوجه الثاني من وجوه القرب بخادي عالم الارواح وبأخذه صاحبه
 عنها وتنش في منها بحسب المناسبة الثابتة بينه وبينها وبحسب طهارة
 الوجه وصقاله الذي بها يظهر صحة النسبة وتحي رقيقة الارتباط التي هي
 كالانبوب والمرزاب الذي يمر عليه الفيض ويسري فيه ويصل به الي
 مستقره من القابل وزكاته وصقاله بالتجلي بالاخلاص المحمودة واجتناب
 المذمومة وعدم تمكين القوي الطبيعية من الاستيلاء علي القوي الروحانية
 واحدا منها بظنهم وتكديره اشعة نوارها حتي تصحل احكامها وآثرها
 بقهر الاحكام الطبيعية المضادة لما وهذا الشرط اعني حفظ صحة احكام
 كل وجه وحاله والصفات المختصة به من القلة المذمومة من الضد ومن
 الانحراف عن اعتداله الوسطي الي طرف الافراط والتفريط معتبر في كل
 وجه من هذه الوجوه فركاة اوجه الاول المتدلي لقب الحق لصحة
 المسامة وحنوه عن كل قيد وحكم كوني ورقيقة اطلاقه عن القيود
 وضسته وعمره عن المتوسن وحيوة تلك الرقيقة بدوام الافتقار للحق
 والتوجه الذاتي العاري عن العمل والتكلف والوجه الثالث يقابل به
 صاحبه العالم العلوي وقبوله لما يريد الحق القاء اليه من حيث هو يكون بحسب
 صور هذا الانسان التي له في كل سماء كانه علي ذلك السيد الخبير ابن
 عباس رضي الله عنه ووافقه عليه المحققون من اهل الله وخاصته قاطبة
 وزكاة هذا الوجه واحياء رقيقة هو بما مر ذكره في وجه الارواح وبمحافظة
 الاستقامة في الاوصاف الظاهرة الحفظ المتوسط المانع من التفريط
 والافراط ولن يتحقق احد بذلك مالم يعرف نسبه من كل عالم ويراعي حكم

الموزنة ونسبة في ذلك ويتفصل له دوف من جنت الشريعة الآلية
 لحقة ذكره وتكملت السيرة النبوية المحمدية لكفاية ياه بالفعل والحد
 بعد الافصاح عنه مجملا فحيث متي حكم اصواب وعرف كيف يتجري
 طريق الجزم والصواب والله المرشد والوجه الاخر يقابل به عالم العناصر
 وتركبه واحياء رفيقة ايضا معلوم بل هو زين الرابية المشروعة والمعقولة
 وعمدته امر ان احدهما استعمال الخواص والقوي فيما يتعين المصلحة فيه
 حسب الاستطاعة والامكان وتقديم الامم فالام والمبادرة الى ذلك
 والاخر كلها عن كل ما ليس بهم فضلا عن استعمالها في الفضول وما لا ينبغي
 استعمالها فيه او يجب الاحتراز عنه والوجه الاخر يقابل علم المثال
 وله نسبتان نسبة مقيدة وتختص بعالم خيال الانساني وطهارته تابعة
 لطهارة الوجه المتقدم المختص بعالم الحس والشهادة فينضم الى ذلك
 تحيين المقاصد حال تصورهما وامثالثها في الحس المشترك والحضور مع
 الخواطر ومحوما لا يستحسن منها فان هذه امور يسري حكمها فيما يصدر
 عن الانسان من الاعمال والانفاس وغيرها وهكذا الامر في الحس
 الظاهر وقد نبهنا على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم اصدقكم روايا
 اصدقكم حديثا فان الخيال لا ينتقل فيه الا ما انتقل اليه من عالم الحس
 فان اختلف فمن حيث تغيير التركيب وتجديده واما المفردات فاستفادة
 من الحس لاحاله فمن صح وجه حسه وقراء الحسية صح له وجه خياله
 والنسبة الاخرى يختص بعالم المثال المطلق وكما استقامتها من حيث
 صحة الانسان منها ناتج عن استقامة الوجوه الثلاثة المذكورة بعد الوجه

الغيبى وصحتها فاعلم ذلك **فصل** يتضمن الكلام على ما ينبغي من اسرار
 معاني لفظة الدين وبيان سر التكليف وحكمته واصل منشأته وما يطلق
 بذلك من الامور الكلية واللوازم المهمة بلسان مقام المطلع واحدية الجمع
 ولتقدم قبل الشروع في الكلام على ما ترجعنا عليه مقدمة تنبه على نكت مفيدة
 مهمة يجب التنبيه عليها **فصل** فنقول **فصل** اعلم ان سر كل شيء هو ما خفي
 من شأنه او بطن منه سواء كان الباطن امرا وجوديا يمكن ان يدرك
 بعض الخواص او كلها كتجويف باطن قلب الانسان مثلا وما فيه من البخار
 بالنسبة الى ظاهر جلدة بدنه وكدهن اللوز ونحوه مثلا بالنسبة الى
 صورة اللوز او كان امرا مضمويا كالقوي والخواص التي اودعها الحق
 سبحانه وتعالى في الارواح وغيرها بالنسبة الى المظاهر والصور
 الجزئية التي بها تظهر تلك الخواص ويكمل الحق بها افعال تلك
 القوي كالقوة المسهلة التي في السقمونيا والقوة الجاذبة للحديد
 في المغناطيس وقد يكون الامر المضاف اليه السر معني بمجرد الاظهار له
 في الاعيان بل يتعلل في الاذهان لا غير كانبوة والرسالة والدين والتي
 والايمان ونحو ذلك فان نسبة الراي هذه الامور ليس على نحو
 نسبة الى الامور المتحققة الوجود في الاعيان فاذا قيل ما سر النبوة
 وما سر الشريعة وما سر الدين فالمراد بالسر هنا عند المحققين هو اصل الشيء
 المسؤول عنه او ما خفي من امره الذي من عرفه عرف علة ذلك الشيء
 وخاصيته واصل منشأته وسبب حكمه وظهوره ولوازمه البينة والحقبة
 وللهين سر يعرفه من يعرف حقيقة الجزاء واحكامه والجزاء سرا ايضا

فان لما اي تلك الحقيقة اصلا في الجنب الآلي الى ذلك الاصل
يرجع والي الحق من حيث ذلك الاصل تستند والتكليف من جملة
الحقائق وانه ظهريين اصلين هما له كالمقدمتين او كالايتين كيف
قلت وهكذا كل امر يظهر في مراتب التفصيل فانه لا بد وان يكون
ظاهريين اصلين في احدي حضرات النكاحات الخمس المذكورة
من قبل فالاصلان الاولان حضرة الوجوب والامكان او قل حضرة
الاسماء والاعيان كيف ثبت والنكاحات فقد مر حديثها وانت متي
راجعت الي ما اسلفناه في بدأ الابداد وسره وسر الوحدة تذكرا
ما بينا من ان الاحدية لا تقتضي اظهار شيء ولا ايجاد وان الحق من
حيث ذاته واحديته غني عن الصالحين لا يناسب شيئا ولا يرتبط به
ولا يباين شيئا ولا يتعلق به وان التعلق والمناسبة انما ثبتا من
جهة المربى بحكم التضائف التي بين الآله والمألوه والخالق والمخلوق
وغير ذلك مما هو واقع بين كل متضادين وكل مرتبتين هذا شأنها
وقد مر ان الاثر لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا للمناسبة
فتذكر تفصيل ما ذكر في ذلك فبه عينة عن اسرار الله المرشد
ثم نرجع ونقول * فالاصل الواحد الذي يستند اليه التكليف
هو الابداب الآلي المختص بذلك الجنب وهو ايجاب ذاتي منه عليه
قبل ان يظهر للتبرعين او يبدو لمربية حكم ولسان مقام هذا الاصل
هو الناطق في الكتاب العزيز بقوله تعالي كتب عليكم علي نفسه الرحمة
وبقوله وحقت كلمة ربك وبقوله ولكن حق القول مني وكاث

علي ربك حتما مقتضيا وما يبدل القول لدي ونحو ذلك
وفي الاخبار النبوية وجبت محبة المتعاليين في الحديث
وان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من هذه الدنيا الا ورضه ونحوه مما
يطول ذكره * والاصل * الاخر الذي منه نشاء التكليف وبه ظهر
سر المجازاة بما لا يوافق من بعض الوجوه هو ان التجلي الوجودي المقتضي
ايجاد العالم وان ثبت قل الوجود الفاضل من ذات الحق على حقائق
الممكنات له الاطلاق التام عن سائر القيود والحكمية والصفات التعينية
المتكثرة الامكانية ومن حيث انطباعه في اعيان الممكنات او قل اقترانه
او انسا طه عليها وظهوره بحسب مراتبها الذاتية واستعداداتها كما
بين لك من قبل اضيفت اليه اي الوجود المبسط المذكور الاوصاف
المتعددة المختلفة وتقيدها بالاحكام والاسماء والتعريفات غير منفك عنه
بحيث استحالة تعقله وادراكه مجردا عنها جميعا بل قصاري الامر التجرد
عن اكثرها واماعن جميعها بالكلية فمحال الا بالقرض وانهي الامر الانتهاء
الي قيد واحد اضافي هذا في اعلى مراتب الاطلاق فلا جرم اقتضت
الحكمة العادلة وحكم حضرة الجمعة الكاملة ظهور سر المجازاة ووضع به سر
المناسبة والموازنة الحقيقة فظهر التكليف الآلي للعباد كلهم وكل ما سواه
عبد فتعنت القيود الامرية والاحكام الشرعية في مقابلة ما عرض
للوجود من التقييدات العينية واحكام المراتب الكونية الامكانية
والعبادات المقررة علي نمط خاص في مقابلة ما يختص كل موطن وعالم
وزمان وشأه وحال به من الاحكام ولتقتضيه بحيث لا يمكن تبين

الوجود فيه ولا ظهور الحق ونصرته الانحصر فتقررت العبادات كما قلنا في اهل كل عالم ايضا ودور ووقت خاص وموطن ونشأة وحال ومزاج ومرتبة بحسب ما يقتضيه حكم الحال والزمان وما ذكره بحسب الصفات اللازمة لكل ذلك ايضا وثبت ذلك جميعه في الكاينات كثبت الحكم المذكور آتفا هناك لاجرم لواتعي الانسان الذي هو لانموذج لجميع المكات والنسخة الجامعة لخصائصها وحقايقها في امره وحاله وترقيه الى اقصى مراتب الاطلاق علما وشهودا وحالا ومقاما وتجريد او توحيد افانه لا يتصف بالحرية التامة الرافعة لجميع الاعتبارات والنسب والاضافات واحكام القيود اصلا بل ولوارثي ما عسي ان يرتقي بحيث ان تسقط عنه الاحكام التقيدية الامكانية والصفاتية الاسمية ايضا بسقوط التكليفات الامرية عنه وخروجه عن حصر الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات فلم يحصره عالم ولا حضرة ولا غيرهما مما ذكرنا لا بد وان يبقى معه حكم قيد واحد امكاني في مقابلة القيد الاعتباري الثالث في انهي مراتب الاطلاق للوجود المطلق وهذا القيد الباقي للانسان هو حفظه المتعين من غيب الذات الذي قلنا غير مرة انه لا يتعين لنفسه من حيث هو الابامر ولا يتعين فيه لنفسه شيء فتعينه اي تعين الغيب المذكور هو بحسب ما به ظهر متعينا وهو حاله المسمى قيا بعد بالممكن فانهم وبهذا التعين يظهر سر ارتباط الحق بالانسان وارتباط الانسان به من حيث يدري الانسان ومن حيث لا يدري ولما ذكرنا نوقف لعقل الوجود المطلق على نسبة او مظهر

يغيب تأثير ولو عينا لا عبا كنوقف ظهور العين التي هي شرط في التعقل على الوجود واما عدم شعور قوم من اهل الشهود الحالى هذا التميز فلا ينافي ثبوته في نفسه فان الكل والمحققين من اهل الصحو المخلصين من ورطة السكر والمشاهدات المقيدة عند استقرارهم من وجهه في مركز مقام الكمال الاحاطي الجمعي الاحدي الوسطي المعانين من اطراف المحيط واحدا ما خفي عن محرمين يحكمون به ذكرنا ثم نقول **ب** واكل واحد من هذين القيدين قيد الوجود وقيد الانسان حكم نافذ ثابت يعطي آثارا جمة يعرفها الاكابر ويشهدونها من انفسهم ومن سوام وفي احوالهم فيعرفون من الناس بل ومن الاشياء كلها ما لا يعرفه شيء من نفسه فضلا عن ان يعرفه من سواء واما احكام التكليف والقيود اللازمة لما تفتاوت في الخلق بالقلة والكثرة والدوام وعدم الدوام بحسب القيود المضافة الى الوجود من جهة كل فرد من افراد الخلق فمن كانت مراعاة عنه الثابتة في ضرب المثل اقرب الى الاعتدال والاستدارة وصحة الهبة والشكل متناسبة الاحوال والصفات والقوى والاحكام بحيث لا تظهر في الامر المنطبع فيها والظاهر بها احكاما مخالفا لما يقتضيه الامر في نفسه لذاته من حيث هو كان اقل المجالى تكليفا وانما استحقاقا للمنفرة الكبرى التي لا يعرفها اكثر المحققين واقربها نسبة الى الاطلاق واسرها انسلاخا عن الاحكام الامكانية والصفات التقيدية ما عدا القيد الواحد المنبئ عليه كينا **ب** محمد **ب** صلى الله عليه وسلم ثم الكل من عباد الله من الاسباء والاولياء ولهد او غيره قيل له لعقلك الله ما تقدم من دنك

يتوقف معرفة علي معرفة الافعال التي ترتب عليها الجزاء والافعال
ايضا من حيث ما يجازي عليها من نسبت اليه وظهرت منه سريته
معرفة علي معرفة التكليف فانه ما لم يكن تكليف لم يتقرر امر ونهي
بوجوب ترك او فعل او متى لم يتقرر الافعال المشروعة المنعقدة عن الاوامر
والنواهي لا يتقبل الجزاء المحمول في مقابلة الافعال التي هي متعلقات
الاوامر والنواهي فالتكليف اذاً اصل هذه الامور المذكورة وله
ايضا سر وحكمة يشير اليه انشاء الله تعالى فانه قد ذكرنا من سر الافعال
والحدارة وما يختص بها ما قدر الحق ذكره ونبينها علي كثير من الافعال
من لاسرار الآلية المتعلقة بهذا الباب وما اذا تأمله اللبيب وفهمه
ثم استخضره لم يرب عنه شيء من كليات اسرار الدين واحكامه ولوامره
لاصلية وقد شاء الله ان اختم الكلام علي هذه نقطة من هذه الآية
مذكر منقبي من امهات اسرار الدين وانه علي اصل الكيف وسره
وحكمة المعركة مرتبة وثمرته وجل جدواه وفاء بما التزمته في اول الكتب
من انسيبه علي اصول ما يقع الكلام عليه في هذا التفسير مما يتضمنه
عنايه في قول **كل** سنة تعقل بين امرين وتتحقق وتثبت
يتوقف علي ذنبك لامرين لاحالة والتكليف نسبة لا تتعلق الا بين
مكلف قادر قاهر عليم وبين مكلف له صلاحية ان يكون محلا لتفوذ
قदार المكلف وقابلا حكم تكليفه ولما علمنا بالله اوقل بما نور به
سبحانه عقولنا وصائرنا ان له تعالى الكمال المطلق الاتم بل هو ينوع
كل كمال ثم عرفنا واسطة نبيه صلى الله عليه وسلم حين قال له في

كذبه العير قل كل يعمل علي شاكته تحقنا بما ورد ولاوي حريته
ان الاحكام والافعال الصادرة منه سبحانه تصدر منصفة بالوصف
الكافي فليس منها حكم ولا فعل الا وهو كامل مشتمل علي فوائد واسرار
وحكم شتى لا يحيط بها علم احد سواء وانما غاية الخلق وقصارا هم ان
يعرفوا اليسر منها بوجه منه سبحانه ايضا لا يسلط كسبي ولا علي
سبل الاحاطة بذلك اليسر لكن مع هذا لا شك ان افعاله وانكاته
من حيث صدورها منه ونسبتها اليه كما قلنا خيرا محضا وكالا صرفا
فانها متفاوتة في نفسها بحسب مراتب الاسماء والصفات والمواضع
والخضرات فبعض تلك الافعال يكون لما ذكرنا اعظم جدوى من
البعض واجل قدرا واتم احاطة واشمل حكما واكثر استيعا بالحكم
والاسرار والحكم التكليفي من اجل الافعال والاحكام وانما حيلة
واشملها حكما فانه عنوان العبودية المنسجة بالحكم علي كل شيء بسوط
ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا وقوله الله خالق
كل شيء وان من شيء الا اسبح بحمده ولا شك ان كل مسبح لله مقرر
بعبوديته له بل نفس تسبحه بحمده اقرار منه بالعبودية لله تعالى اقرار علم
كما اخبر سبحانه بقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه فكل ما يطلق عليه
اسم شيء فهو داخل في حيلة هذا الحكم والاخبار الآتي وقد
اسلفنا من قبل ان لكل حقيقة اوصفة تنضاف الي الكون بطريق
الخصوصية التي هي من خصائص السمكات او بطريق الاشتراك بمعنى
انه يجمع الي الحق من وجه وباعتبار والي الكون ايضا كذلك

وصفت بأزائه وان هذا اللفظ اتم تادية للمعنى الذي وضع له واقرب مطابقة
من غيره من الاسماء اللفظية المركبة من غير هذه الحروف عند من ادرك
مدلول هذا الاسم وتصوره في انهي مراتب الادراك واعلى مراتب التصور
واعم **ب** ان الائم شهدوا وعلموا بكل مادي ومدعو ومذكور ومسمي هو
اصح الموجودات تصورا له والاصح تصورا اصح استحضارا والاصح استحضارا
مد صحة التصور وصحة التصور اتم احتفاظا باجابة المدعو والمادي عند
ذكره او التوجه اليه او الطلب له او منه واما ما غاب من حروف هذا الاسم
في مراتبي التلفظ والكتابة فاشارة الى ما بطن من المسمي به وما لا يقبل
التعريف منه في عالم الشهادة والغيب المقابل له ففهم **ب** ان الرحمن الرحيم **ب**
فهم في ذوق هذا المقام المتكلم منه اسم مركب فلا يخلو كل منها عما تضمنه
لاخر فعموم الحكم الرحماني الذي هو الوجود ظاهر التخصيص العلى ثم
الارادي المنسوب الى الرحيم فيه تبين الحصص الغيبية صور او حودية
كما ان بالرحيم طهر الوجود الواحد متعدد بالموجودات العيبية **ب** قوله
الحمد لله رب العالمين **ب** تعريف باطلاق مراتب الثناء واوسه وباول
تعيينات مطلق الاسم الله بحسب الاسم الرب وبواسع افلاك الاسم
الرب المحيط بالعالمين والداثر عليهم بسر التريسة والسيادة والملك
والثبات والاصلاح وباعطاف سر ارتباط العالم بالرب من كونه عالما
واما سر الحمد فمن اغرب احكامه التي لم تتقدم ذكرها هو حمد الحق الحمد
والموجودات ايضا بنفس شهادته سبحانه للثناء فان علم الحق بان الثناء
ثناء هو مقتضى الشهادة ادلا لشهادته في الحقيقة لا بعد العلم ولا مرتبت

ولا حكم ينفذ لغير الحق الا بعد شهادة الحق بانه مستحق لما شهد له به
واضيف اليه ولما ضاف الحق الحمد لنفسه بحكم كمال ثبوت له ذلك
وتعبرت مكانته واما حمد الحق الكائنات فهو بذواتها اي بما يقتضيه كل
شيء لذاته من الامور الي المحمودة فيظهر اعيانها ويعرف البعض البعض
حتى يتم التعريف والاشهاد فيشمل الحمد الذي هو الثناء كل شيء من الحق
بكل شيء فمجموع الحمد محمود مجتمعة ما يشتمل عليه من الصفات والاحوال
المرضية بالنسبة لشيء والغير المرضية بلسان الارادة والجلد المطلق والتوحيد
الاعلى والداني والحكمة الباطنة من حيث انه ما من شيء الا وهو شرط في
ظهور كمال القدرة وغيرها من الصفات وان كمال مرتبة العلم والوجود المتوقفين
على ظهور التفصيل الكوني متوقف على كل فرد فرد من افراد الموجودات فكل
ما توقف عليه حصول المقصود فهو مطلوب ومشكور من حيث ان به
ظهر ما اراد ظهوره فافهم واقع فعذا اللسان لا يمتثل الاطباب ويحمد
الحق الخلق بالحمد ايضا وذلك باظهاره عين الحمد حيث شاء من العوالم
وجعله صفة من اراد من اهل ذلك العالم فيظهر حكم الحمد بالحق فيمن
قام به وصار صفة له فان المعاني توجب احكامها لمن قامت به واما حمد
الحمد الحق او نفسه او الكون فهو بظهور حكمه وقيامه بالمحمود اوفيه
وقد مر حديثه من قبل قوله **ب** الرحمن الرحيم **ب** ليس نكرر الما في السئلة
بل للواحد تخصيص حكم التعميم والاخر تعميم حكم التخصيص ومتعلق
احدهما الحكم الدائم بمقتضى حكم معني الامر باطنا مطلقا وللآخر
الحكم لمقدر المشروط ظاهر او باطنا وسرد لك وتفصيله ان الرحمة

اشروط التسعة للصفة المذكورة والمشعبة منها احدها سلامة عقل
 المكلف وسن التكليف والاستطاعة من صحة ونحوها والعلم المتوقف
 علي بلوغ الدعوة والدخول تحت حيلة امر الوقت الآتي من حيث
 تنبه كواقيت الصلوة وصوم رمضان واداء الزكاة في راس الحول
 والمج في ذي الحجة ونحو ذلك فكانت لما ذكرنا اركان الاسلام خمسة
 وكذلك الايمان وكذا الاحكام الخمسة والصادات الكلية وحب المجازاة
 وبرزة شعرت ومسح اسمها هو ما سلف في باب الفرائض من ان الاعيان
 المكتوبة لما كان شرطاً في تعيين احكام الاسماء والصفات وظهور نسبة
 اكليتها في الوجود العيني بنفوذ احكامها في القوابل ورجوع تلك
 الاحكام بعد الظهور التفصيلي للشهود الي الحق علي مقتضي معلوميتها
 ومعقوليتها باطناً في حضرة الحق اقتضي العدل والجود المحتوي ان عوضت
 بالحق الجزاء تاماً وفضلاً وعدلاً شاملاً عما فاقهم هذا الاصل الشريف
 فان جميع انواع المجازات الاجمالية والتفصيلية متفرعة عنه وعن الاصل
 المتقدم الذي ينت ان سبب التكليف وان التكليف مجازاة اوجبها
 تقيد الوجود بالاعيان علي نحو ما مر ذكره فادكر ترشد انشاء الله تعالى
لسان جمع هذا القسم واختصاره لما كانت القائمة منقسمة بالتقسيم
 لآل في ثلثة اقسام وقد ادعي ما يراه ذكره في القسم الاول منها
 وكان الوعد الآل في قد سبق ان يكون خاتمة الكلام علي كل آية قسم
 لسان مقام الجمع والمطلع حان لان نقض عنان العبارة عن الحوض

في هذا النمط بلسان السط وتشرع فيما سبق اوعده بذكره فقول
 باللسان الجمعي ونبدأ **بسم الله الرحمن الرحيم** اعلم ان التسمية من
 كل مس لك مسمي تبيه عليه لمن هو مجهول عنده او تذكر به ان كان
 مما قد علم المذكر له ثم نبيه او اظهار له من حيث صفة خاصة او حالة
 او مرتبة او زمان او موطن او المجموع وتسمية الشيء نفسه مع علمه بها
 تبيه للغير او ترهيب منه من حيث انه بمثابة ان يخشي ويحذر او ترغيب
 للمنة فيما عند ذي الاسم من الامور التي يتعذر نيلها او معرفتها ابتداء
 دون ذلك التنبيه او ما يقوم مقامه من المنبهة فتبي به الشخص شعر فرغب
 وسعي وطلب ليتم او تقي وحوذر ليلزم وسواء كان ذلك مقيداً او غير
 او حال او غيرها من الشروط او لم يكن فافهم **بسم الله** فانه
 وان تقدم القول فيه بما شاء الحق ذكره فلا بد من تمة يستدعيها هذا
 اللسان الجمعي **بسم الله** فنقول **بسم الله** الاشتقاق المنسوب الي هذا الاسم راجع
 الي المعنى الشخص منه في اذهان المتصورين لا الي حقيقة لان احد
 شروط الاشتقاق ان يكون المعنى المشتق منه سابقاً علي المشتق وهذا
 لا يصح في حق شيء من الحقائق فان الحقائق وخصوصاً هذا الاسم انقدمة
 علي سائر المفهوم والمفومات المتصورة وقد كان ثابتاً لمساء قبل وجود
 التصور والمتصورين لمعنى الالهية مطلقاً ومقيداً فكيف يصح فيه
 الاشتقاق المعلوم واما اختصاصه بهذه الحروف دون غيرها فذلك
 لسر يعرفه من يعرف اسرار الحروف ومرايب روحانياتها فيعلم سعة
 دائرة حروف هذا الاسم وحكم بسانتها وعظم افلاكها وماسستها لما

رحمتان رحمة ذاتية مطلقة امتنائية هي التي وسعت كل شيء ومن حكمها
الساري في الدوات رحمة الشيء نفسه وفيها يقع من كل رحيم نفسه بالاحسان
او الاساءة بصورة الانتقام والقهر فان كل ذلك من المحسن والمنتم
رحمة بنفسه فافهم ومن حيث هذه الرحمة وصف خلق نفسه بأحب
وشدة الشوق الى لقاء احبابه وهذه المحبة بهذه الرحمة لا سبب لها ولا
موجب وليست في مقابلة شيء من الصفات والافعال وغيرها واليها
اشارت رابعة رضي الله عنها بقوله شعر

احبك حين حب الهوي - وحالات اهل لداكا
فاما الذي هو حب الهوي - فذكرك في السرحتي اراكا
فاما الذي انت اهل له - ففعلك بذكرك عن سواكا
ولا الحمد في ذا ولا ذاك - ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

فحب الهوي لمناسبة ذاتية غير معطلة بشيء غير الذات واما حب انك
اهل لداكا فبسه انتم له هو الالهية ولهدة لرحمة من صور الاحسان
كل عطاء يقع لا عن سوال او حاجة ولا سابقة حق او استحقاق
لوصف ثابت للمعطي له او حال مرضي يكون عليه هذا مطلقا ومن
تخصيصاته الدرجات والخيرات الحاصلة في الجنة لقوم بالسرا المسمي في
الجهنم عناية لا لعمل عملوه او خير قدموه ولهذا ثبت كسفا ان الجنات
ثلث جنة لاعمال وجنة الميراث وجنة الاختصاص وقد نبه علي جميع
ذلك في الكتاب والسنة وورد في المعني انه يقي في الجنة مواضع
خالية بعلاما الله بخلق بخلقهم لم يعملوا خيرا قط امضاء لسابق حكمه

وقوله تعالى لكل واحدة منكم ما ملؤها والرحمة الاخرى هي الرحمة الفايضة
عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها بالقيود التي من جعلتها الكتابة المشار اليها
بقوله تعالى كتب ربكم علي نفسه الرحمة فهي مقيدة موجبة بشروط من
اعمال واحوال وغيرها ومنعلق طمع ابليس الرحمة الامتنائية التي
لا تتوقف علي شرط ولا قيد حكى ولا زما في فالحكمي قيد القضاة
والقدر الذين اول مظاهرهما من الموجودات القلم الاعلى واللوح
المحفوظ والزما في الي يوم الدين والي يوم القيمة وخالد بن قيس
ما دامت السموات والارض فرحنا بالسمة للتميم والتخصيص ورحمت
الفاتحة لما ذكرنا من الرحمة الذاتية الامتنائية والتقيدية الشرطية ومن هذا
المقام هو مالك يوم الدين فان المجازاة ذاتية وغير ذاتية
فالوقت لغير الذاتية والذاتية لا وقت لما لا طلاقا ولما كان للحق
سبحانه الامر ان وفي عالم ما يقتضي قبول الحكيم ذكر اليوم المشتمل
علي الليل والنهار الذين هما مظهر الغيب المطلق المحو آيته والشهادة
المبصرة علاماته والمجازاة الذاتية الواقعة بين الوجود والاعيان باعتبار
القبول الاول والعطاء الاول وقدم ذكرهما عن قريب والمجازاة الصفاية
والفعلية مثل قوله اعبدوني واشكروني في مقابلة ما اسدي الي عباد من النعم
الظاهرة والباطنة وانا عند ظن عبدي بي وسعيزهم وصفهم والدعاء
والاجابة ونحو ذلك للمربية الافعال واما منعلق قوله سبحانه بلسان
النبوة عند قول العبد ملك يوم الدين مجدني عبدي فهو ما يستدعيه
مقام المبودية العامة كنسبة الرعية مع الملك بخلاف قوله تعالى في ذلك

ايضا فوص الى عبدي عند قوله تعالى مالك بالالف وان متعلقه ما يقتضيه
 خصوص المبودة من حيث الملك بالنسبة الى المالك من كمال التفويض
 والاستسلام وصرافة الطاعة والاذعان وفهم وما يتبع الخزاء كاحال
 والطاعة والعادة وما سبق ذكره من معاني لمطة لدين فكما احوال
 المبودية والطهارة الحاصلة للبعد المحض الذي لا يعامل معاملة الاجير
 تحصل له بامور منها ومن آياتها رفع المجازاة الصفاتية والفعلية ويبقى في مقامه
 من حكم المجازاة الدانية ما يقتضيه الامر الذي يتنازه البعد عن الحق من
 حيث الفروق التي سلفت لكن بين الكامل وغيره في ذلك تفاوت كثير
 قد سبق التنبيه عليه ايضا في ذكر مراتب التمييز والحال والطاعة وغيرها
 من المعاني المذكورة تمخضات وامتزاجات بين رتبة البعد وربه وزبد
 مخيضتها ما سبقت الاشارة اليه في الفصل السابق عند الكلام على مراتب
 الاعمال وتتابعها فامعن التأمل فيه وفيما يليه وما يذكر في سر الشكر في
 آخر الكتاب تري التراب **الواصل** اعلم انا في غير ما موضع
 من هذا الكتاب ان العالم من حيث حقيقته مرآة لاحكام الحضرات
 الخمس وان صور العالم ظاهرة بحسبها وما من موجود عيني ولا امر
 غيبي الا وحكم هذه الحضرات سار فيه كما نهت عليه غير مرة وجميع
 الخواص والادوار والموازم المضافة الي اكون انما يظهر بحكم مقام
 الجمع الاحدي الذي يستند اليه الاسماء والصفات والعوالم والحضرات
 فانها منفصلة ومتفرعة عنه وتابعة له وان كانت في هذا المقام الانزه
 الا انه الداعي لا يحدد بل يظهر عنها وفيها التعيين والتفصيل بحسب

مرتب العالمين واحولهم ومدركاتهم وتطوراتهم واداء تقرر هذا
 فنقول **الكلام** الالهي من اجل النسب والصفات الكلية المستوعبة
 مراتب الايضاح والافصاح وقد صدر من حضرة الحق ووصل اليها
 مصنف بحكم الحضرات الخمس الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه وله
 كما خير صلى الله عليه وسلم ظهر وهو الجلي والسر المنهي الي اقصي
 مراتب البيان والظهور نظير الصور المحسوسة وله ايضا بطن خفي نظير
 الارواح القدسية المحجوبة عن اكثر المدارك وله حد مميز بين الظاهر
 والباطن به يرتقي من الظاهر الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما
 بذاته والفصل ايضا بين الباطن والمطلع ونظيره عالم المثال الجامع بين
 النيب المحقق والشهادة وله مطلع وهو ما يفيدك الاستشراق على
 الحقيقة التي اليها يستند ما ظهر وما بطن وما جمعها وميز بينهما فيريك
 ما وراء ذلك كله وهو اول منزل من منازل النيب الداعي الالهي وباب
 حضرة الاسماء والحقائق المجردة النقية ومنه يستشرف المكاشف على
 سر الكلام الاحدي النبي فيعلم ان الظهور والبطون والحد والمطلع
 منصات هذا تعلي الكلامي ولغيره وما زل لتعيات احكام الاسم انتم
 من حيث امتيازهم عن المسمى والكلام من حيث انه ليس بشيء زايد
 على ذات المتكلم رتبة خامسة تعرف من سر النفس الرحاني وقدم
 حديثه سيما من هذا الوجه فتذكر وقد انتهى القول في القسم الاول
 من اقسام الفاتحة جمعا وتفصيلا ويسرا في الوفاء بما التزمته
 واني وان بسطت القول فيما مر بالنسبة لمن لا يعرف قدر هذا الایجاز

وتأمر وابع له ولن شاء الله ما حجب على العبر وصاحب هذه لمرآة الثامنة
هو البعد المحقق ذو القدم القديم والنفيسة الذاتية الازلية الذي لم يؤثر
بنقص القبول في صورة كل ما تجلى فيه خداج ولا نقصا ولا غيرا ولا كسب
الامر المطيع فيه وصفا متجددا لم يكن ثابتا له ازلا سوى نفس التعين
بحسب القيد الواحد الذي لا مندوحة عنه بخلاف غيره فهو اعنى هذا
المدى مجازي وينابل كل شيء بالطهارة الصرفة لطهر كل من شاء بما هو عليه
في نفسه وكل من هذا شأنه فانه يحفظ على كل شيء صورته الذاتية
الاصيلة على نحو ما كانت مرتسمة في ذات الحق ومتعينة في علمه ازلا
ما دام محاذيا له فان انحرف عن كمال المسامحة لاقتضاء حكم حنيفة
الانحراف فلا يلوم من الانقصة من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك
فلا يلوم من الانقصة انظر ما الذي اخبرك صلي الله عليه وسلم عن ربه انه
قال لك وافهم عنه وقد اخبرك انك من وجه مرآة وجوده وهو مرآة
احوالك وقد كرت وربما زعمت اني طولت فاذا ذكر فوالله لقد اوجزت
واختصرت ولوعرفت ما ذكرت لك لطار قلبك ودهش لبك ولكن
والله ما اراك تفهم مقصودي وانت معذور كما اني في التلويح بهذا
القدر من هذا المقام مجبور ومأمور واما حكم من نزل عن هذه الدرجة
والمقام من الخلق كان من كان فيحسب قربه وبعده من المقام وزنا بوزن
لا يتغير ولا يختل فان ذلك من سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا فاذا
عرفت هذا فاعلم ان الاحكام التقيدية ان انضافت الى الوجود من
جهة مرننة موحود ما من اربعة اوجه مثلا او خمسة حتى اقتضي كل وجه

منها حكما وتعيين وصف وحال خاص لم يكن يضاف الوجود بدونه
فان حكم التكليف يظهر فيه وينفذ من حيث تلك الوجوه الخمسة وبحسبها
وتقل الاحكام التكليفية وتكثر بحسب الوجوه التي للممكن وما تعطى
من الآثار المضافة الى الوجود وسبب كثرة الوجوه هو تضاعف احكام
لا يمكن لكن باسنة الى كل ممكن كثرت الوسائط بيه وبين موحده
لنقص القبول وقصور الاستعداد الذاتي لا للجمع والاستيعاب فان الانسان
من حيث صورته اكثر الموجودات وسائط من حيث سلسلة الترتيب
واخرها ظهورا لكن انما كان ذلك ليجمع سر كل واسطة ويحيط بحكم
ما اشتملت عليه الدائرة وينتظم به من حيث انه آخر مستند مع انه من
مرتبة يحصل المدد للقلم الاعلى الذي هو اول مدد من الوسائط بعد الحق
فافهم وهنا تفصيل بطول ذكره ولما كانت مراتب الموجودات من
الوجه الكلي تنحصر في خمس مراتب كل مرتبة منها تقتضي احكاما شتى
كما اسلفنا لذلك كانت اصول التكاليف خمسة فالحكمة التي يختص بالمكلف
هو حكم عينه الناجية من حيث تميزها في علم الحق ازلا وحكمه من حيث
روحانية وحكمه من حيث صورته ونشأته الطبيعية ما يختص بها
وحكمه من حيث العلم باعتبار سره في المراتب المذكورة والحكم
الخامس من حيث معقولة الامر الجامع بين هذه الاربعة باعتبار
الهيئة المموبة الحاصلة من الاجتماع المذكور وذلك هو حكم مقام احدية
الجمع فافهم ويستلزم ما ذكرنا حكم الاسم الدهر والشان والموطن
والمقام والسر الجامع بين سائرهما واستلزم هذه خمسة احري هي

فكان ذلك من اجل ان تحرير كلام في القواعد وفي امهات مسائل
يفتح ما ياتي بعد ومن الامور المنفرعة على تلك الامهات والتفاصيل
التي لا صوغها ولا سيما والسورة المتكلم فيها اصل اصول الكلم ومفتح
جوامع الاسرار والحكم فجد برهن قصد تفسيرها ان يبينه علي مزارع
اسرارها ومطامع شمس اورها ويجمع كوزها ومفتاح خزائنها
وحاصل مخزونها والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم
ثم قال ان الله الذي قوته تعالى ﴿ انك عبدوا يا ايها الذين آمنوا ﴾
ولذلك اول ما يكون لله ومثبته بذكره يقتضيه ظاهر اللسان ومرنة
ثم نرى منه وفيه بالتدريج الى الباطن ثم الحسد والمطلع والامر المحيط
الحاكم على الجميع كما بسم الله ذلك فيما مر ﴿ فنقول ﴾ ايا ضمير منفصل
للتصوب والواحق التي يلحقه من الكاف والهاء والياء واياك واياه واياي
ليبين حكم المتكلم والقاب والمخاطب ولا محل لها عند المحققين من ارباب
مسائل من الاعراب كما لا محل لنكاف في ارايتك وليست باسماء مضمرة
مقصودة وما حكاها الخليل عن بعضهم انه اذا بلغ الرجل الستين فياه
واب النوب فشد لاجل عليه والعبادة في النعمة اقضي عبادات الخضوع
والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاة وقوة التمسك
كانه اشارة الى قبوله الانفعال والتأثير القوي وارض معبدة مذلة
واما سر باطن ظاهر اياك تعبد الالة هو انه لما ذكر الحقيق بالحمد واجري
عليه صفات العظمة والجلال ونعمته بنعمت الكمال تعلق العلم والذهن
بمصور عظيم الشأن جدير بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به في المعامات

فخطوب ذلك المعلوم والمتصور المتميز بتلك الصفات حين تعين مرتبة
وصورة عظمتها في ذهن المتأجبي بحسب مقتضاه فيه الذي عليه يترتب
اسناد تلك الصفات اليه وقيام المتأجبي حاله في مقام العبودية المقابلة للربوبية
المنخفضة له عقيب ذلك باياك تعبد يا من هذه صفاته اشارة الى تخصيصه
بالعبادة وطلب الاستعانة به اي لا احد غيرك ولا استعانة بغيره فتنصير اعليه
واغراضه وايكون الخطاب ادل على رعايته لذلك لتمييزه عن غيره الذي
لا يحقق العادة الالهة وقرن العادة بالاستعانة للجمع بين ما يتقرب به العباد
الي ربههم وبين ما يطلبونه ويحتجون اليه من جهة وتقديم العادة على
الاستعانة كقديم الوسيلة على طلب الحاجة رجاء الاجابة كما به سبحانه
علي ذلك بقوله اذ انا جيتم الرسول فقد موافق يدي نجوبكم صدق ذلك
خير لكم آلاية واطلاق الاستعانة لتناول كل مستعان به وبعد ان ذكرنا
في هذه الآلاية ما استدعاه ظاهر مقامها من المانع بطرف من الباطن
فلنرى منه الى ما فوقه ولنذكرك اولايها المتأمل بما اسلفناه قبل في
حقيقة الذكر والحضور في بيان سر جواب الحق عبده التالي المصلي حين
قوله بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبدي الحديث لميسر الحاجة اليه
ها هنا ﴿ ثم تقول ﴾ اعلم ان الله سبحانه قد تبه الالباء علي بعض اسرار
ما نحن بصدد بيانها خفيا بقوله ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا
الخيرات وكل عابد لشيء فانه متوجه الي معبوده لا محالة وتوجهه اليه
مسبق بما يسهل علي ذلك التوجه وباعثه علي التوجه يتعين بحسب
ما استقر عنده من المتوجه اليه والمستقر عنده صورة عالية منسوبة من

فليست بوالكم ان كنتم صادقين الست تبلم ان الذي اشارت في دهك
منفل منك بل اقل درجة منك من حيث انك منشته فيا من هذا
شبه بالله عليك راحم نفسك وابطل هل يمكن ان يكون لكل هذا الحال
والاعتقاد ثمة او يرعى بها عاقل ذو همة عالية في معتقده او عباداته
وتوجهه في صلاة او غيرها من العبادات واین المقصود من قوله تعالى
فاستقوا اخبرات الالة فاین السابقة واین التوجه الصحيح المصدق
قول التوجه الي الحق في زعمه اياك نبدو هو كاذب فانه لم يغا طر
به الا الصورة الذهبية التي خنتها بقله الضعيف او وهمه وخياله
ورايه الضعيف واني ترجي ثمة عبادة او صلوة هذا اساسها واین
فسمت الصلوة بيني وبين عبدي وذكره سبحانه القاتحة واقسامها
كمجدني عبدي وفوض الي وهذه بيني وبين عبدي وهو لا لبدي
ولعبدي ما سال فبالله عليك هذه الصورة المنتشية في دهك تقول شيئا
من هذا او تقدر على شيء هيات المشون لتلك الصور لا يملكون
لا تفهم تفعلوا غرافا الفطن بعض ما انتشاء فيهم منهم علي التحو
المذكور واعلم ان في قوله صلى الله عليه وسلم في حديث القاتحة والصلاة
يقبل من الصلاة ربها ونصفها وتديده الاقسام حتي انتهى الي التسع
ثم قال وآخر تؤخذ صلاته كالنوب الخلق فيضرب بها وجهه اشارة الي
ما ذكرنا من تفاوت حظوظ المتعبدين وقلة جدوي الكثير منهم وحرمان
آخرين بالكمية وليس ذلك الا لما ذكرنا من تأسيس الامر علي غير
اصل صحيح ونعود بالله من ذلك ومثله ولبعد الآن الي بيان الوجهة التي هي

قصة قلوب المتوجهين وارواحهم وعقولهم وموسمهم وطاعهم من حيث احكام
الصفات والاحوال الغالبة عليهم بحكم هذه الامور المذكورة فان وجهة كل
متوجه هدف سهم اشارته حال توجهه وقوله اياك بعد يقول في
ايضاح سرد تلك الاصل شجرة الحضرة الالهية مروع يسري في كل فرع منها
من سر الالهة بالسراية الذاتية من الذات المقدمة قسط بمقدار ما يحتمله
ذلك الفرع من اصله الاوان تلك القروع هي الاسماء الالهية الاوان
تلك السراية الذاتية الاصلية عبارة عن سريان التجلي الذاتي في مراتب
اسماؤه بحسب ما تقتضيه مرتبة كل اسم منها ولذلك قلنا غير مرة ان
كل اسم من وجه عين المسمي ومن وجه غيره وفصلنا في ذلك ما يبني
عن اعادة الخوض فيه والاطيب ولما كان كل اسم من اسماء الحق سببا
لظهور صف ما من العالم كان قلة له فاسم ظهرت عنه الارواح و آخر
ظهرت عنه الصور البسيطة بالسنة و آخر ظهرت عنه الطبايع والمركت وكل
واحد من المولدات ايضا طهر باسم مخصوص عينه مرتبة لظهوره بل حال
مظهر واستعداده الذاتي الغير المجعول ثم صار بعد قلة له في توجهه وعادته
لا يعرف الحق الا من تلك الحبيبة ولا يستند اليه الا من تلك الحضرة وحظه
من مطلق صورة الحضرة بمقدار نسبة ذلك الاسم من الامم الجامع لمراتب
الاسماء كلها والصفات واما الانسان فلما توقف ظهور صورته علي توجهه
الحق بالكلية اليه حال ايجاد وباليدين كما اخبر سبحانه ولا حدي يديه
الغيب والاخري الشهادة وعن الواحد ظهرت الارواح القدسية وعن
الاخري ظهرت الطعية والاجسام والصور ولهذا كان الانسان جامعا

دلائل ومقدمات تقيد الجزم البقي في زعمه او صورة ذهنية متحصنة
من اقاويل مسموعة او آيات وآثار مشهودة دالة على امور يزعم انها
كمالات وانها حاصلة لمن يضاف اليه تلك الآثار وتستند اليه تلك
الكالات فحال ما تصور تلك الصفات قائمة بموصوف ما منفرد بهادون
غيره حكم بانه مستحق للعبادة فرغب في التجاء اليه والتعبد له خوفا وطمعا
واستحصا هذا مع انه قد يكون ما حكم به لمن نسبت اليه تلك الصفات
ودلت عليه الآثار والآيات المسموعة والمدركة صحيحا ثابتا لذلك
الموصوف وقد لا يكون كذلك الا في زعم المعتد لا في نفس الامر
او تكون تلك الصفات والآثار ونحوها ثابتة لغیر من اضيفت اليه وتلك
الاقاويل دالة على شخصيات معينة في اذهان القائلين بحسب اراهم
وحدسهم وتصوراتهم فهي اعني تلك الصور الذهنية الاعتقادية
من حيث اول حادس ومستحضرا لما نشأت صورته منفصلة عنه ومن حيث
لسامع الاول القابل المستعبد نفسه من حيث هي بحسب ما ثبت في
نفسه وتصوره منها لقول القائلين منفعة مرة اخري وهلم جرا
فالشخص اذا مستعبد نفسه لما انتشي في ذهنه وكان ناشيا ايضا عن
صورة اخري منفعة عن متصور آخر تصور هو بالاصالة منفعل هكذا
ذاهبا الي اول فاعل منفعل وكون الامر كما تصور فانه يمكن ان يكون
المتوجه اليه بالعبادة فاعلا من حيث هو ومنفعلا من حيث تعينه في
تصورات العقول والادهان والظنون. الا وهام او ليس كذلك فيه
بظراحي طور العقل فلا شئ في فساد وطلانه لما يستلزم ذلك من

المحالات التي لا حاجة بها الى الخوض فيها كتحوير انضاط الحق ونسبه في
تصور حد علي ما هو عليه في نفسه مع استحالة ذلك في نفس الامر فافهم
ثم نقول وقد يكون الحاصل في نفس العابد المتوجه امرامتركبا
من مواد عقلية ومدركات حسية ومن مسموعات ومظنونات فالادراك
على اختلاف ضروريه المضوية والحسية تابع للمدرك فتوجه
كل من شأنه ما ذكر ليس الا الي صور منشآت في الازهان شخصيات
تقوم المتوجهين من مواد غطونها وآرائها او مما انتقل اليها من شخصيات
اذهان من حكي لها وانتقل اليها او هي منتزعة من صفات وآثار وآيات
قرر المنتزع اضافتها وثبوتها لموصوف بها ومنسوب اليه جميعها وان
ذلك كمال في زعمه بمعنى ان من هو هذه المثابة فمجرد ان يعبد هذا مع
اعتراف كل منصف هذا شأنه انه حال حكمه بمثل هذا الحكم ونصوره
هو في نفسه ناقص ونصوره وغير ذلك من صفاته تابع له لان الصفة
تبع الموصوف كما قلنا في الادراك فالحاصل في ذهنه من صورة الكمال
الذي يجب ان يكون حاصلا للمعبود صورة ناقصة والمنسوب اليه ذلك
الكمال الثابت نقصه بما ذكرنا وغيره مجهول عنده فابن المطابقة الشاهدة
بصحة التصور الذي يجبه الحكم التصديقي وقد ثبت ان حاصل ما اشرنا
اليه بكونه اشياء في حال نقصه صورة ناقصة في الكمال متحصنة من
اجزاء وهمية وحيالية او استخلاآت نظرية ضعيفة غير مطابقة لما قصد
نصوره ثم جعلها قبلة توجهه وتوقع منها السعادة والمفردة وقضاء الخواارج
ليس الله يقول ان الذين تدعون من دون الله عباداتكم فادعواهم

علم الاسماء كلها ومصنفا بحكم حصراتها اجمع ما اختص منها بالصورة
وكما يوصف بالظهور وما اختص منها بكل ما بطن من الارواح وغيرها
كما يوصف بالقيب والخباء فلم يتقيد بمقام يحصره حصر الملائكة كما اشارت
بقولها وما لنا الاله مقام معلوم ولا حصر الاجسام الطبيعية وبذا وردت
الاخبارات الالهية بلسان الشرايع وغيرها فتوجه الانسان الحقيقي ان
تحرر من رقي المقامات وارتقي وخلص بالاكتدال الكمال الوسطي
عن احكام جذبات الاطراف والانحرافات الى حضرة الهوبة
التي لما احديه جمع الجمع المنعوتة بالظهور والباطون والاولية والاخرية
والجمع والتفصيل وقد مر التماثل في الحديث عنها ما قدر ذكره ويانه
وسنزيد ذلك تفصيلا ان شاء الله تعالى وان مال اعني الانسان عن
الوسط المشار اليه الى طرف لمناسبة جاذبة قاهرة وغلب عليه حكم
معنى الاسماء والمراتب فانحرف استقر في دائرة ذلك الاسم الغالب
وارتبط به وانتسب اليه وعبد الحق من حيث مرتبته واعتمد عليه وصار
ذلك الاسم متعنى مرماه وغاية مبتغاه ووجه من حيث حاله ومقامه
حتى يتعداه ولما كانت مراتب الاسماء مرتبطة بعضها ببعض واحكامها
مشبكة متداخلة بالتوافق والتباين الموضحين حكمي الايرام والنقص
صار احوال الخلق من حيث هم تحت حكم هذه المراتب ومحل آثارها
مفاوتة مختلفة لان اجتماعات تلك الاحكام الاسماوية تقع في المراتب
الوجودية على ضروب فتحصل بينها كفيات معنوية مقرونة بتقابلات
روحية فيحدث في الين ما يشبه المزاج في كونه متحصلا عن تعاقل

كليات ناشئة عن مترج واقع بين الطامع الخفية وقورها وضميرها
هناك التقابل والتباين الذي بين الاسماء فتظهر الغلبة لبعض المراتب
الوجودية والاسماوية كطية بعض الطوائع هنا على البعض حتى يقال
هذا مزاج صفراوي ودموي وغير ذلك ويقال هناك زيد
عبد العزيز وآخر عبد الطاهر وآخر عبد المصطفى وآخر عبد الخدمع وآدم
في السماء الاولى وعيسى في الثانية وابراهيم في السابعة ونحو ذلك ثم
انه يحصل بين تلك الامزجة المضيوية والروحانية وبين هذه الامزجة
الطبيعية اجتماع آخر تظهر له احكام مختلفة تنحصر في ثلاثة اقسام
فسم يختص بمن غلبت عليه احكام روحانية على احكام طبيعية حتى
صارت قواه الطبيعية تابعة لقواه الروحانية وكالمستهلكة فيها وقسم
يختص بمحمور الخلق وهو عكس ما ذكرنا من قوام وصفانهم الروحانية
مستهلكة تحت حكم قوي طابعهم وقسم ثالث يختص بممكن ومن
شاء الله من الافراد وآبائهم اعطي كل شئ حقه ثم هدي وهم هدا
مقدم لا يمتثل البسط ثم يقول فيظهر لما قلنا بحسب المسئلة المذكورة
حكم ما يقتضيه وصف الامر الغالب من المراتب والاسماء والطوائع وان
لم يخل المحل عن حكم الجميع لكن انما يتسب لمن ظهرت له السلطة عليه
فنزله ومثبه وجامع بين التزيه والتشبه ومشارك وموحد وغير
ذلك فتفرعت لما ذكرنا الآراء المتباينة والاحوال المختلفة
ولسارل لمساوئة والمقاصد والتوجهات فمن عرف مراتب
الوجود وحقائق الاسماء عرف سر العقائد والشرائع والادب والآراء

الاشارة اليه وهاتان العادتان هم في مقابلة رحمة الوجوب ورحمة
الامتنان المذكورين من قبل وكما ان في رحمة الوجوب راحة التكليف
ورحمة الامتنان مطلقة لا ايجاب فيها ولا التزام كذلك العبادة الذاتية
التي لا تكليف فيها وليست من نتائج الامرواتها متعلق الامر والتكليف
الصادة المقيدة الصغانية المشار اليها رافة من الله ورحمة واحتياطا
وتحذيرا من ميل الانسان بمجاذب احدي صفاته اليها فتحصل بذلك
الميل الذاتي لتلك الصفة العلة على غيرها من الصفات بحيث تستهلك
حكمه في الصفات التي بظهور سلطتها يحصل الاستكمال متوقف على
حفظ الصحة والاعتدال الروحاني والمعوي لمختص بمرجين المتخلصين
من الاجتماعات الواقعة بين الارواح وقواها الباطنة وبين الصفات
وغیرها من المعاني المجردة وقد سبق التنبيه على ذلك في تفسير اسم الرب
ومنذ قريب فاذا ذكر ﴿ ٢٤٠ ﴾ ثم نقول ﴿ ٢٤١ ﴾ اعلم ان العمل جسد وروحه العبادة
فالعمل يطلب الثواب من جنة وغيرها لكن لا مطلقا بل من حيث يستند
الى اصل وحداني المرتبة شامل الحكم والعبادة تطلب المعبود والعبادات
من احوال الروح والاعمال تختص بالبدن او بما تضاف الى الروح
اعتبار نطقه بالبدن وتلبسه باحكامه الطبيعية وظهوره بحسب احكام
اصابعها وحضور العبد بصفة الذل بين يدي عزربه في كل فعله من طاعة
وغیرها من احوال العارفين الذين يصدر عن الاعمال مصحوبة بالحبوة
الرفیة التي اوجبا علمهم وحضورهم مع مشهودهم فيعملوا العمل الى متعدي
مرقاة من المرتبة التي تستند اليها معرفتهم وشهودهم وتوجههم كما نبهت

على ذلك في تفسير ما يتبع يوم الدين عند الكلام على مراتب اعمال
ومجازاتهم فاكتف واستبصر ﴿ ٢٤٠ ﴾ قوله ﴿ ٢٤١ ﴾ واياك نستعين اعلم انه قد
ذكرنا في لفظة اياك ما يقتضيه حكم المسان وما لا حاجة الي اعادته
او ذكر مثله كما لا حاجة ايضا الى ذكر كليات اسرار بقية السورة لانا انما
صدرنا لكتاب الكلام على لاصول الكمية وامهات الحكم والعلوم
والا سرار الصلية ليكتفي بها اللبيب حيث ما احيل عليها فان
المقصود الامناع والايماز لا التصريح والاطاب فهذه اصول
ومناهج كلية من فهمها وعرف كيف بطرد حكمها فيها هو فرع عليها
وتبع لها عرف معظم اسرار القرآن العزيز بل وسائر الكتب فلا تكل بعد
على البسط للكلام مني فقد ائكت على من يدفهم وتأمل منك انشاء الله تعالى
وانما اذكر فيها بعد عقب الفراغ من وظيفة الظاهر ما تتضمنه بقية السورة
مما يختص بكل آية آية منها من الحكم والاسرار الباطنة وما بعد الباطن
كما سبق به الوعد انشاء الله تعالى ولنشرع بعدهذا التقرير والاكتفاء
في ظاهر واياك الثاني بما مر في اياك الاول في الكلام بلسان الباطن
﴿ ٢٤٠ ﴾ فنقول ﴿ ٢٤١ ﴾ اعلم ان متعلق الاشارة من واياك نستعين ليس هو متعلق
الاشارة من اياك نعيد لان الاول اشارة الى الامر الذي ثبت
استحقاقه لعبادة عبد المدو صر متعدي مدى مقصده ووجهه بحسب
علمه او شهوده او اعتقاده المتحصل من مواد الفنون والخيالات المنبئة عليها
من قبل ومتعلق الاشارة من واياك نستعين ليس مطلق ذلك المعبود من
كونه معبودا فقط بل من حيث ان له صلاحية ان يبين من عبده فيها

لا يستقل به العابد اذا طلب الاعانة منه وفي طلب الاستعانة من
العبد عوي ضرب من الاستطاعة بصورة تعريف بحاله في العبادة
وعلمه بمكانة المعبود وما يعامل به مع اعتراف حفي بعدم الاستقلال
وكانه يقول اجد عندي قوة علي تحصيل مقالي لكي غير متيقن
ولاجازم انها واقية بتحصيل الفرض فلا مندوحة عن معاونة منك لما
عندي من التمكن لان المعونة منك اذا اتحدت بما عندي من القوة
رجوت الفوز بالغبية والوفاء بحق العبادة واني شاكر لك علي ما منحتني
من القوة وجدت بها علي ابتداء دون سوال مني وبها تمكنت من طلب
العون منك رجاء القيام بحقوقك والانفراد لك دون تردد فيك العرض
الي غيرك هذا لسان مرتبة العبد واما لسان الربوية المستبطة في ذلك
من كون الحق انزل هذا علي عباده وامرهم بعبادته علي هذا الوجه
فهو انه سبحانه لما علم ان القلوب وان كانت منقطعة علي معرفته والعبادة
له والنجاة اليه فان الشواغل والنفلات التي هي من خصائص هذه
النشأة لذهل الانسان في بعض الاوقات عن تذكر ما يجب تذكره
واستحضاره فاحتاج الي التذكير وتعيين ما الاولي له الدؤب عليه
لان ما لا يتعين لا يثمر ولا يؤثر لاجرم امره تعالى ان يقول بعد تقديم
الثناء عليه اياك نعبد واياك نستعين تذكير له ان الذي تجده من العلم
والقوة وغيرها لا تظن انك فيه مستقل اولك بشيء من الكمالات
اختصاص بل ذلك كله مني ولي كما قال الكامل المكمل صلى الله عليه وسلم
انما نحن به وله فالمرتبة الربانية تعرف العبد بمعد الاستقلال في الطرفين

وهذا من غاية المدل حيث ينهك الحق ذو الجود والفضل والاحسان
والنعم التي لا تحصى علي مالك من المدخل في تكبل صورة احسانه
ويستدلك بذلك ويعتبره ولا يهمله كما قال سبحانه مرفا منها ان الله لا يظلم
مشقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها فهد من التضعيف ثم قال ويوت من لده
اجر اعطيا فافهم ترشد ان شاء الله تعالى **والمرسل** من لسان الجمع والمطلع
وبه نتم الكلام علي هذا القسم الثاني سون الله ومشيته اعلم ان الله لما
خلق الخلق لعبادته كما اخبروه به من وجوده وصفاته ما قدر لهم قبوله
فعبدوه به اذ لا يصح ان يعبدوه بهم علي جهة الاستقلال لانهم من حيث
هم لا وجود لهم ولا يثاق منهم عبادة ولهذا شرع لهم ان يقولوا بعد قولهم
اياك نعبد قولم واياك نستعين لعدم الاستقلال فانبعثوا عند هذا التنبه
طالبين منه المعونة علي عبادته كما كان القبول منهم لوجوده حالة
الايجاد معونة لاقتداره سبحانه وتعالى فانه لولا مناسبة ذاتية غيبية
ازلية يشهد بها الكل المقربون ما صح ارتباط بين الرب والمربوب
ولا امكن ايجاد فالايجاد خدمة وعبادة بصورة احسان والعبادة ايجاد
لصور اعيان اعمال وتسوية انشاء واحياء لنشآت العبادات ليرجع الي
النشئة مما ظهر واتشابه كمال لم يكن ظاهرا من قبل كظهوره بعد الانشاء
فكذلك الامر في الطرف الاخر فانه لولا ظهور آثار الاسماء ما عرف كمالها
ولولا المراتبي المتعينة في المرأة الجامعة التي هي مجلي ما امتاز من غيب
الذات والتي ظهر فيها كوامن التحددات الحالية المتجنية في غيب الذات
ما ظهرت اعيان الاسماء فمن العابدون وهو المعبود وهو الموجدون

علي احوال صروبها وكيفية تركيبها واشتائها وسلع لث بيد من
هذا الباب فاتخذها نموزجا ومفتاحا تعرف سر ما اشرنا اليه
انشاء الله **وصل** اعلم ان قبلة العقول مطلقاً احدية
معني الامر لكن من حيث استنادها اليه لا من حيث هو وقبلة
النفوس التجلي الكثيبي وله اخر درجات الظهور واول درجات
ظن الظاهر وللمشبه احدي وجعي هذه الدرجة وما اتصل بها
من التجلي البرزخي المشار اليه ويختص بانسانية روح الامر وقبلة
اهل السنة والجماعة ومن شاء الله من اهل الشرائع الماضية روح الامر
ومرئته معاولة تنزيهه ليس كمنه شيء وتشبيهه عباد الله كأنك تراه
واعلي مراتبه ظاهر العما وقبلة العارفين وجود مطلق الصورة الربانية
وظاهر الحق وقبلة المحققين وجود الحق ومرئته الجامعة بين الوجود
والمرتبة من غير تفرقة ولعدد وقبلة الراضين مرئته الحق من حيث
نده معايرتها له واضيف صورته سبحانه التي حذي آدم عليها اليها
ولها حضرة احدية الجمع فافهم واما قبلة الانسان الحقيقي الذي هو العبد
الاخلص الاكل فقد مر ذكرها آنفا عند الكلام في الوجهة والتوجه
لكي تركت من اسراره ما يحل وصفه ويمر كشفه مع اني قد املت
طرف منه في حر ما ذكرته في مجازاة العبد المحلص وقبل ذلك في سر
الحضور مع الحق على الوجه الاتم وثبت منه نكتا نفيسة في مواضع
مفرقة من هذا الكتاب تعطين لما اليب انشاء الله **وصل** اعلم
بعد ان خضارك ما مر ان للانسان عبادتين عبادة ذاتية مطلقة وعبادة

صفانية مقبلة فالدانية قبول شيبته الكاشفة النيرة في علم الحق ازلا
الوجود الاول من موجدده واجابه لندائه وامتناله للامراتكوني
المتعين بكن وهذه العبادة مستمرة الحكم من حال القبول الاول
والاجابة والنداء المشار اليه لا الي ايد متنا فانه من حيث عينه ومن
حيث كل حال من احوالها مفتقر الي الموجد دائما لانتهاء مدة الوجود
المقبول في النفس الثاني من زمان فبينه وظهوره والحق بمدد دائما
بالوجود المطلق المتعين والتمتع بقبول الانسان من الاسماء وغيره
من الممدودين به والحركات والافعال التي لا تعمل للانسان فيها
والانفاس ايضا من لوازم هذا القبول ومن جملة صور هذه العبادة
والعبادة المقبلة الصفانية تختص بكل ما يظهر عن ذات العابد من
حيث حكم صفاته او خواصه او لوازمه من حال او زمان معين ذي
بداية ونهاية وغيرها ويختص بهذه العبادة ايضا عبودية الاسباب
الكونية وتفاوت الخلق فيها بحسب غلبة احكام الصفات على حكم الذات
وحكم ما يناسبها اعني الصفات من الامور المؤثرة في الانسان الذي هو
متفعل لها ومنجذب بالقهر الذي هو الاستعداد في الحقيقة اليها فانك عبد
ما انعمت له وظهر عليك سلطانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
نص عبد الدنيا نص عبد الدرهم نص عبد الحبيصة والضابط في هذا
المعني ان التأثير مطلقا حيث كان لسر الروبوية والانفعال مطلقا المعني العبودية
وقد اسلفنا ان الكامل لا يؤثر اصلا انما هو امرأة نامة صحيحة الهيئة يظهر
كل مطمع فيها بحسب ما هو عليه في نفسه فذكر تعرف سر ما سقت

الموجودون هلام العلة المبه على احد حكمها بقوله وما حقت الجن
والانس الاليعدون ذاتية في الجانبين فظهر احد حكمي هذا السر
بهذا اللام المذكورة في ليعدون حكمة ظاهرة واخفي حكمها الاخر
في قوله اياك نعبد واياك نستعين حكمة باطنة لان له سبحانه في كل
شيء ولا سيما في شرايعه واوامره واخباراته حكما ظاهرة وباطنة
يشهدا ويتحقق بمعرفتها الكمل والتمكون من اهل الكشف والوجود
ويشعر اهل العلوم الرسمية من ظاهر تلك الحكم بالاقل من القليل منها في
بعض الصور التكيفية بطريق التعليل واما سر قوله نعبد ونستعين فمضمير
الجمع فليسرين كليين كبيرين احدهما ما سبقت الاشارة اليه من ان
ظهور عين العبادة والاعمال مطلقة لا يحصل في الوجود العيني الا بين الرتبة
المشتقة على احكام الربوبية وبين اعلى المذكور اشتمل على احكام الربوبية
فتعلق فمضمير الجمع بلسان الحق وتكون حيث ورد مثل نحن وانا ونعبد
ونستعين وغير ذلك هو لسان جملة ما يشتمل عليه كل واحدة من
الرتبتين المذكورتين ففهم واما السر الاخر المتضمن تحقيق ما اجل
لربانه فهو ان لكل من هاتين المرتبتين الربوبية وانكوبية المشار اليها
نشأة معنوية غيبية ذات احوال وحقائق متناسبة متباينة ولاحكامها
فيما بينها امتزاج وتداخل بائتلاف واختلاف وهي من جانب الحق
عبارة عن الصورة التي حذبت عليها الصورة الالدية وتبينها من غيب الحق
الذاتي هو من حيث المرتبة الانسانية الكمالية المسماة هنا بحضرة احدى الجمع
المظهرة اعيان الاشياء واحكام الاسماء والصفات والشئون الالهية

لمتقابلة من جهة الاثر والتفاوتة في الحيلة والحكم كالتبايض والباسط
والمانع والممطي والمميت والمحيي والعليم والقدير والمريد وكالخط
والرضي والفرح والحيا والغضب والرافة والرحمة والفر واللفظ
ونحو ذلك مما ورد فان لهذه كلها في حضرة احدى الجمع التي هي
البرزخ بين مطلق الغيب الذاتي وبين الحضرة التي امتازت عن الغيب
من وجه وكانت محل تقوذا الاقتدار وهدف اسهم التوجهات الغيبية
والاثرات تعينا وانتظاما بيئة غيبية علمية يضاهيها نظم النشأة الانسانية
بقواها الطبيعية واخلافا الروحانية وخصايصها المعنوية الغيبية والحقيقة
الالهية التي تضاف اليها الصورة المذكورة في مقابلتها العين الثابتة
التي للانسان وانها عبارة عن صورة علم ربه به ازلوا وبدا في نفسه
سبحه كما ان صورة ربه عذرة عن صورة علمه سبحانه بداته ونشأها
وصور العالم عبارة عن صور نسب علمه ونسب علمه في ذوق المقام المتكلم
منه عبارة عن تعينات وجوده التي قلنا انها من حيث تعددها احواله
ومن حيث توحيدها عينه واحواله يتعين في هذا البرزخ المسمى بحضرة
احدية الجمع وتظهر متعددة في الحضرة الكونية التي هي عبارة عن احد
وجهي حضرة احدى الجمع المشتل على صور الكثيرة فان هذه الحضرة
هي مقام الكمال الظاهر الحكم بالانسان الكامل المرآة لغيب الذات ولما
تعين منه اي من الغيب المذكور فيها وبها ايضا وهذا البرزخ ايضا
عبارة عن مبداء تعينه سبحانه بنفسه لعمه بصفة طهرته ومطهرته وجمعه
برزخه المذكورة بين الطرفين من حيث الانسان الكامل وهذا الامين

لبرزجي الوسطى ايضا هو اصل كل تعين والمسع لكل ما يسمى شيئا وسواء
نسب ذلك التعين اي تعين كان الى الحق بمعنى انه اسم له اوصفة او مرتبة
او نسب الى الكون ايضا بهذا الاعتبار الاسمي او الصفاتي او المرتبي
او اعتبر امر ثالث وهو ظهور الحق من حيث عينه ثانيا بالنسبة الى
ما قام به مجلي لئلا نرى تعينه اولا كما مر وثالثا ورابعا وهلم جرا الى
ما لا نهاية له فيما تعين لنفسه منه من كونه غير متعين ثم فيما تعين مما تعين
منه وبه غيبا وشهادة مما يسمى عنا او غيرا بالنسبة فاعلم ذلك واذا
نقرر هذا فاعلم ان العبارات اختلفت في تعريف حضرة احدى
الجمع وكلها صحيحة فان قلت انها الحقيقة الانسانية الآلية الكجاية الذي
كان كل انسان كامل من حيث صورته الظاهرة مظهر تلك الحقيقة ولوازمها
صدقت وان سميتها برزخ الحضرتين الآلية والكونية لكونها مشتملة
على جميع الاحكام الآلية والامكانية مع انها ليست بشيء زائد على مقتولة
احدية جمعها كسائر الرزخ صدقت ايضا وان سميتها مرآة الحضرتين
او انها مرتبة صورة الحق والانسان الكامل من غير تعدد والحد الفاصل
بين ما تعين من الحق وكان مجلي لما لم يتعين منه ولم يتعدد صدقت فكل
ذلك ذاتي لما دأبوا ابدوا وتفيد الكمل الدين هم اصحاب هذه المرتبة من
حيث بعض النشآت التي يظهرون بها بالزمان لا يتدح فيها اصلنا ولا ينافي ما
ذكرنا وقررنا ثم نقول الانسان الكامل في كل عصر من حيث احد
وحده هذه المرتبة اعني الوجه الذي يلي غيب ذات الحق ولا ينفائره ولا يمتاز
عنه يترجم عن غيب الذات وشؤونها التي هي حقائق الاسماء ونحن وانما

ولدينا ونحو ذلك ومن حيث الوجه الاخر الذي ينطبع فيه الاعيان
واحوالها يترجم عنها وعن من حيث هي ولسانها ومن حيث هو ايضا
بلسان جملة خصوصيته وما حوته ذاته من الاجزاء والخصائص
والصفات والقوى الروحانية والجسدية الطبيعية بنجد ونستعين واهدنا
ونحو ذلك لاحاطة مرتبة الكجاية هذه بالطرفين وما اشتمل عليه غيبا
وشهادة روحا وجسما عموما وخصوصا قوة وفلا اجمالا وتفصيلا فافهم
وامعن التأمل وراجع ربك بالتضرع والافتقار فانه ان فك لك ختم
هذا الكلام عرفت سر الربوبية والعبودية في كل شيء وسر العبادة والتوجه
والطلب والتوكل والحرمان وتحقق ان كل عابد متوجه من حيث
فرعيته وخلقيته الى اصله الالهي المتعين به من مطلق غيب الذات
في المرآة المذكورة الكجاية الانسانية الآلية بانعكاس حكمي راجع من
عرصة الامكان الى المرآة المذكورة قايما يبعد واليه يتوجه ومنه
بدا واليه يعود هذا مع انه ما عدا هذا الله ولا توجه الا اليه من
حيث ان تلك المرآة الكجاية الآلية قبله كل موجود كان ويكون
ومن حيث مواجهة كل شيء من هذه المرآة وفيها اصله المهادي
والمتعين له به من غيب الذات فكل احد له قسط من الحق اخذه من
مشكاة هذه المرتبة الكجاية المسماة هنا بالمرآة وذلك القسط عبارة عن
تعين الحق من حيث شان من شؤونه ودو القسط صورة ذلك الشان فافهم
فوان الله ما اطلق تعرف مقصودي الا ان امدك الله بايده وبوره وما فاز
بالحق الا الكامل فانه يواجه غيب الذات باحد وجهيه المب عليه مواجهة

المستقيم ﴿ اعلم ان هذه الآية تشتمل على امور تتعلق بظاهرها
وامور تختص بما بعد الظاهر وفوقه ونحن نبدأ بالظاهر ثم نشرع فيما
بعد ﴿ فنقول ﴾ هذه الآية منتظمة من ثلاث كلمات لفظة اهدنا ولفظة
الصراط والمستقيم ولكل واحدة من هذه الثلاث ثلاث مراتب ظاهرة وثلاث
مراتب باطنة سننبه عليها كلها انشاء الله تعالى فنذكر ثلث الفاتحة والفحص
عن سره فان اشهدته شاهدت العجب واهدنا امر في صورة دعاء وسؤال
وهو ماخوذ من الهداية وهي البيان واصل هذه اللفظة بالياء وانحذفت
للامر وورودها بصيغة الجمع هو رداف لما سلف في قوله تعبد
ونستعين فكان كل من العباد يترجم عن الجميع بلسان النسب الجامع
والحكم المشترك بين الكل والحكمة الاولى في ذلك ان الخلق لا يخلو
فيهم من عبد يستجاب له في عين ما سال فيسري حكم دعائه وبركة
عبادة تلك في الجمع ولهذا ورد الجماعة رحمة وحرصنا على الصلاة
والذكر في الجماعة بانواع من التحريض رجاء البركتين الواحدة
ما ذكرنا من سرية بركة من اجيب دعاءه وقبلت صلاته كلها فمن لم تقبل
صلاته ولم يستجب له في عين ما سال وبجسب ما اراد والبركة الاخرى هي
انه لو قدر ان لا يكون في الجمع من اتم نشأة تلاوة او صلاته على نحو
ما ينبغي فانه قد يحصل من بين الجمع باعتبار قبول المعبود من كل واحد
من التالين او المصلين بعض ما اتي به صورة تامة عملية منتشرة من
اجزاء صالحة مقبولة كل جزء وقسط يختص بواحد من تلك الجماعة
فتعود تلك الصورة التامة بحكم كمالها لشفع فيما بقي من الاجزاء والحصص

التي لم تستحق القول وسري بركة المقبولة في غير المقبولة سرية الاكبر
بقوته في الرصاص والقزدير فيقلب عينه ويوصل بينه وترقه الى
درجة الكمال الذي اهل له فافهم ﴿ لعمرة ﴾ الصراط الصراط هو ما يمشي
عليه ولا يتعين الا بين بداية وغاية وفي هذه اللفظة ثلاث لغات الصاد
والسين والزا واختصاصها بالالف واللام هو العهد والتعريف و
هو احد اقسام التعريف لان التعريف بالالف واللام على ثلاثة اقسام
احدها تعريف الجنس نفسه لا باعتبار ثبوته لما تحته من الافراد بل
باعتبار ذاته فقط والثاني التعريف باعتبار ثبوت الحقيقة لاحد الافراد
الذي تحته والثالث تعريف الحقيقة من حيث استراقها وهو اعتبار
ثبوتها لما تحته من الافراد ويسمى الاول تعريف الذات والثاني
تعريف العهد والثالث استراق الجنس وفي التحقيق القسم الثاني من
هذه الثلاثة الذي هو تعريف العهد هو اتم الاقسام فان له وجها الى
التعريف الذاتي وكأنه لا ينافره من ذلك الوجه وهكذا حكمه ايضا
مع القسم الثالث فانه ما لم تسبق للمخاطب معرفة مقصود المخاطب
من الادوات التي تعرف بها لم يعلم مراده فكل تعريف
اذا لا يخلو عن حكم العهد بالاعتبار المذكور ولا شك ان الف واللام
هنا لتعريف العهد فانه قد تكرر التنبيه على ذلك عند ذكر الكمال
من الانبياء حيث قال سبحانه اولئك الذين هدى الله فبهم اقتده
وذكر الناسي ايضا بالجمع والافراد في غير ما وضع وهو الاقتداء وبعد
تعريفه سبحانه عباده ان نبيه صلى الله عليه وسلم يهدي الى صراط مستقيم

دانية لا يمتاز التوجه فيها عن التوجه اليه الا بالجمع بين الوجهين المتشابهين
 علي احكام الحضرتين فهو المطلق المقيد والبسيط المركب والواحد
 الكثير والحادث الاذلي له وجد الكون وبه ظهر كل وصل وبين
 قلبه وانظر بما يتناصحه حكم قوله تعالى وقضي ربك الاتعبوا الالياه
 وقوله الاخرن الحكم الاله امر الاتعبوا الالياه وقضاه حكمه
 بلا شك وامره الحقيقي نافذ دون ريب كما قال سبحانه لا راد لامره
 ولا معقب لحكمه فلزم يكن سر العباد كما ذكر لزم ان يصح عبادة غير
 الله والتوجه اليه ولزم تعقب حكمه وردا امره ويتصالي الله عن
 ذلك وعن كل ما لا يليق بجلاله علوا كبيرا فاستحطية والمواخذة
 وقتنا من اجل الحصر والتعيين والاضافة لان اضافة
 استحقاق العبادة لشيء واعتقاده ان الرب المطلق التصرف
 ذوالالوهية الشاملة الحكم علي سبيل حصر هذه الامور فيه والتعيين
 جهل وخلاف الواقع فصحت المواخذة مع تفاضل الحكم الاول والامر
 مؤصل **مؤصل من هذا الاصل** ولما كان كل واحدة من المرتبتين
 المذكورتين اللتين كانت حضرة احديهما مجمع مائة لها وجامعة بالادب
 ينهما اصلا من وجه فرعا من آخر كما سبق التنبيه عليه في غير ما موضع
 من هذا الكتاب من جملة ذلك قولنا ان الحق من حيث باطنه مظهر
 لاحوال العالمين ومراة من حيث حضرة احديهما الجمع لا عيانا فيه
 يري البعض منها البعض ويحصل حكم البعض ببعض ويظهر اثر المتبوع
 المتقدم بالشرف المرتبي والوجود ولزم ان على المناخرات مع وبدنكس

ايضا من حيث ان اتبع لما حرم من وجه آخر مقدم متبوع وشرط
 كما بين من قبل في ولاية الحق من حيث الوجود واخر به من حيث
 الصفات كما اخبر سبحانه وان بقوله الله خالق كل شيء وقوله
 هو الاول والاخر وظاهر والباطن وفي بيان مرتبة آخريه من حيث
 الصفات بقوله تعالى ان تصروا الله يصركم وقوله عليه السلام من عرف
 نفسه عرف ربه وقوله ان الله لا يمل حتي تعلموا وقوله كت كنز الم اعرف
 فاحيت ان اعرف الحديث فافهم واذكر ومن حيث ان الحق مسمى
 بالظاهر كان العالم من حيث حقايقه مظاهر لوجوده وبجالي نيات
 شؤونه وكل مظهر فغير مرئي وان كان الاثر له وكل منطبع فظاهر ولا
 ينسب اليه اثر من حيث هو كذا لك فلهذا وغيره قلنا ان كل فرع
 متوجه الي اصله وعابده ولهذا الموجب وسواء سرته احكام البودية
 والربوبية في كل شيء بحسب ما يليق به فظهر سر المعبية الالهية
 لدانية في كل شيء بالاحاطة الوجودية والعلمية والحكمة فكل حاكم
 بصفة الربوبية وكل مجيب وتاج فبالصفة الاخرى وقد عرفتك
 مراتب ظهور هذه الامور في الاشياء كيف يكون ومتي تصح ومتي
 تمتنع وفي الشيء الواحد ايضا بحسب شؤنه المختلفة والحال والراتب
 وانجلي النبائية والمؤلفة فتذكر واكتف والله الهادي **فانحة القسم**
ثالث من اقسام ام الكتاب بموجب التقسيم الالهي والتعريف
 السوي وهو آخر اقسامها والخصيص بعد كما كان الاول خصيصا
 بالحق والمتوسط مشترك بين الطرفين قوله تعالى **الواحد الصراط**

هو تعالى غاية السائرين كما انه دلالة الخائرين لكن لا شرف في معتقده
التي يرتفع فيها التفاوت كصلى خطابه ومطلق معيته ومصاحبه ومطلق
الانتهاء اليه من حيث احاطته ومطلق توجهه الذاتي والصفاتي معا
للايجاد فانه لا فرق بين توجهه الى ايجاد العرش والقلم الاعلى وبين
توجهه الى ايجاد النملة من حيث احديته ذاته ومن حيث التوجه
ومن صار احدهما بالبصر لا اتحاد بصره ببصيرته وانصاعها بالنور
الذاتي الآلى ما يري في خلق الرحمن من تفاوت وهكذا الامر في
معيته الذاتية وصحته فانه مع ادنى مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها
بمعية ذاتية قدسية لا يقة وحكم مطلق خطابه ايضا كذلك هو المخاطب
موسى ومن شاء وشرفهم بخطابه وبما شاء والمخاطب اهل النار باخسوا فيها
ولا تكلمون وباقي الآيات ولا شرف لم من تلك المخاطبة ولا فضيلة
بل يزيد ذلك عذابا الى عذابهم وهكذا الامر في احاطة فانه
كل شيء محيط رحمة وعلم ورحمة هنا وجوده اذ ليس ثم ما يشترك فيه
الاشياء على ما بينها من التفاوت والاختلاف الا الوجود كما بين من قبل
فهو سبحانه من حيث الاحاطة الوجودية والعلمية غاية كل شيء وقد
نهت ان علمه سبحانه في حضرة احديته ذاته لا يعاثر ذاته ولا يمتاز عنه
اد لا تعدد ذلك بوجه اصلا ومع ثبوت انه غاية كل شيء ومع كل شيء
ومحيط بظاهر كل ذرة وجزء منقسم او غير منقسم وبظاهر كل بسيط
من روح ونسمة ومحيط باطن الجميع فان الفائدة لا تم والسعادة
لا تشمل وانما تظهر الفوائد بتميز الارب واختلاف الجهات والنسب

وتفاوت ما به يخاطبك وباي صفة من صفاته يصحبك والى اي مقام
من حضراته العلى يدعوك ويحذبك وفي اي صورة من صور شؤنه ولاي
امر من اموره ينشئك ويركبك وفي اي حال ومقام يقيمك ويثبتك ومن
ايها ينقلك ويقلبك ففي ذلك فليتنافس المتنافسون اليس قد عرفتك
ان كل اسم من اسمائه سبحانه وان توقف ثبته على عين من اعيان
الموجودات فانه غابت ذلك الموحود ومرتب ذلك الاسم قلته والاسم هو
المعبود والاسماء وان جمعها فلك واحد فهي من حيث الحقائق مختلفة من حيث
ان كل اسم من وجه عين المسمى والمسمى واحد يقال انها متحدة والافان
الضار من النافع والمعطي من المانع واير المنعم من العاقر والمنعم اللطيف
من القاهر واير الرحمة والغضب والغلبة والسبق وما يقابلها من السب
باحدية الجمع حفظت على الاشياء صورة الخلاف الذي وصفت به
وبسر الاحاطة والمعية الذاتية الاحدية حصل بين الاضداد الازلاف
فاتبه واليه يرجع الامر كله وما حرم كشفه فلا بد به ولا احله وبما به
الحق سبحانه الالباء على انه في البداية والغاية والطريق المتعين بينهما
بحسب كل منها قوله بلسان هود علي نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام
اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو اخذ بنا صيتها فاشار
الى انه هو الذي يمشي بها ثم قال ان ربي علي صراط مستقيم فهم على
صراط مستقيم من حيث انهم تابعون بالقهر لمن يمشي بهم وهذه هي
الاستقامة المطلقة التي لا تفاوت فيها ولا فائدة من حيث مطلق الاخذ
بالنواصي ومطلق المشي كما مر ونبه في الذوق المحمدي على سر هذا المقام

بسط احرام فقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين ثبته انه ان الدعوة الى الله مما هو المدعو حاصل فيه وعليه ايهام من وجه بان الحق متعين في النهاية مفقود في الامر الحاضر ولما كان حرف الى المذكور في قوله ادعوا الى الله حرف يدل على النهاية ويوم التحديد امره ان يبه اهل اليقظة واليقين على سر ذلك فكانه يقول لهم الي وان دعوتكم الى الله بصورة اعراض واقبال فليس ذلك لعدم معرفتي ان الحق مع كل ما اعرض عنه المعرض كهم مع ما اقبل عليه لم يعدم من البداية فيطلب في النهاية بل انا ومن اتبعني في دعوة الخلق الى الحق على بصيرة من الامر وما انا من المشركين اي لو اعتقدت شيئا من هذا كنت محدد الحق ومحجوب عنه فكنت اذا مشركا وسبحان الله ان يكون محدودا متعينا في جهة دون جهة او متقسما او ان اكون من المشركين الظانين بالله ظن لؤي وما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب اسماؤه بحسب اختلاف احوال من يدعي اليه فيعرضون عنه من حيث ما يتقي ويحذر ويتوقع من البقاء معه على ذلك الوجه الضرر ويقبل به عليه بما هدي وبصر لما يرجي من الفوز به وبفضله ويذكر قافهم وتذكر **فصل في** **وصايا** اعلم ان الصراط المستقيم له ثلث مراتب مرتبة عامة شاملة وهي الاستقامة المطلقة التي سبق التنبه عليها ولا سمادة تمين بها ومرتبة وسطى وهي مرتبة الشرائع الحقة الربانية المختصة بالامم السالفة من لدن آدم الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم والمرتبة الثالثة مرتبة

شريعة المحمدية الجامعة لمستوعبة وهي على قسمين القسم الواحد ما انفرد به واختص دون الانبياء والقسم الاخر ما قرر في شرعه من احكام الشرائع الخابرة والاستقامة فيما ذكرنا الاعتدال ثم الثبات عليه كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب سوال الصحابي منه الوصية قل آمنت بالله ثم استقم وهذه حالة صعبة عزيزة جدا اعني التلبس بالحالة الاعتدالية الحقة ثم الثبات عليها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم شيتني سورة هود واخوانها واثار الى قول الحق له حيث ورد فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشاته وقواء الظاهرة والباطنة يشتمل على صفات واخلاق واحوال وكميات طبيعة وروحانية وكل منها طرفا افراط وتفریط والواجب معرفة الوسط من كل ذلك ثم البقاء عليه وبذلك وردت الاوامر الالهية وشهدت بصحة الايات الظاهرة والموجودات البينة وصح للاكابر من بركات مباشرة الاخلاق والاعمال المشروعة ماصح ونهت على ذلك الاشارات الربانية كقوله في مدح نبيه صلى الله عليه وسلم ما زاغ البصر وما طغى وكقوله في مدح آخرين في باب الكرم والذين اذا انفقالم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وكوصيته سبحانه ليه ايضا بقوله ولا تنجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فخرضه على السلوك على الامر الوسط بين البخل والاسراف وكجوابه لمن ساله مستشيرا في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقا ولزوجك

بهم واحرم اهلهم ان كانوا صادقين في دعواهم محبة ربهم فليتبوءه
 بهم الله وهذا من الاقتداء ايضا الذي هو المشي على الصراط **قوله**
 المستقيم تمت للصراط والمراد بالمستقيم هنا استقامة خاصة نذكر سرها
 وسرار بابها واقسامها فيما بعد والا فائمة صراط الا والحق غايته كما
 ستره انشاء الله ولنشرع بعد في الكلام على اسرار هذه الآية على
 جاري السنة المستقيمة **قوله** اولوا علم ان للهداية والايمان والتي
 وامثالها من الصفات ثلث مراتب اولى ووسطى ونهاية قد نبه عليها
 سبحانه في مواضع من كتابه العزيز وعائنها وتحقق بها اهل الكشف
 والوجود فمن ذلك قوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا
 ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين وقوله واني لغفار لمن تاب وآمن
 وعمل صالحا ثم اهتدي فنبه بذلك كله الالباء ليتفطنوا ان بعد الايمان
 بالله والاقرار بوحدايته درجات في نفس الايمان والهداية والتي
 ونحو ذلك والي تلك الدرجات الاشارة بالزيادة كقوله ليزدادوا
 ايمانا مع ايمانهم وكقوله في اهل الكهف انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم
 هدى ولما لم يعلم اهل الظاهر من العلم هذه الدرجات ولم يعاينوها
 ولم يحققوا بها اختلطوا في هذه الامور وقالوا الصفات معان مجردة لا تقبل
 النقص والزيادة فشرعوا في التساويل وهاموا في كل واد من اوديته
 والراسخون في العلم يقولون آما به كل من عند ربنا وما يذكر بعد
 هذا الايمان بحلية الامر وينشرف على كه السر الاول والالباب الدين

لم تحصهم المتشور وتعدوها فعرفوا كه حقائق الامور ومن غرائب ما
 في هذه الشبهات لرماية ذكر ثم المعبد للتراخي والمؤدنة بامتياز ما بعدها
 عن ما تقدمها للتلاير نيك المحبوب فاين الاهتداء المشار اليه بعد التوبة
 الابدية ثم الايمان الملازم لتلك التوبة والاعمال الصالحة بتعريف الله
 من الاهتداء الي ان دين الاسلام هو الدين الحق بعد بعثة **قوله** محمد
 وان ما جاء به صلى الله عليه وسلم حق وما سواه منسوخ او باطل واين
 الايمان والتي المذكوران في اول الآية التي اوردناها تائيدا للمحبوب
 الضعيف من الايمان والتي المذكورين في وسطها والمذكورين في آخرها
 فتذكر وللهداية ثلث مراتب يقابلها ثلث درجات من الحيرة التي هي
 الضلالة مقابلة الدرجات النارية الدرجات الجنانية متعين لك فيها
 سدعد لكلام بلسان الجمع والمطعم انشاء الله **قوله** صل من هذا الاصل
 اعلم ان في التخصيص المتعلق بالصراط المستقيم اسرار منها ان الحق لما كان
 محيطا بكل شيء وجودا وعلا ومصاحبا كل شيء بمعية ذاتية مقدسة
 عن المزج والخلول والانقسام وكل مالا يلقى بجلاله كان سبحانه متعني
 كل صراط وغاية كل سالك كما اخبر سبحانه بقوله بعد قوله وانك
 تهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما
 في الارض الا الى الله تصير الامور فنبه ان مصير كل شيء اليه وكل
 من الاشياء بمشي على صراط اما مغضوي او محسوس بحسب سالكه والحق
 عينه كما قال والي الله المصير فعرف سبحانه نية صلى الله عليه وسلم
 ليعرفنا فقال له وانك تهدي الى صراط مستقيم منها بالسبب الي غيرها

عليك حقا ولزورك عليك حقا فقم وافطروم ونم ثم قال لآخرين
في هذا الباب اما انا فاصوم وافطروم واقوم واتام واقي النساء فن
رغب عن سني فليس مني فهي عن تليب القوي الروحانية على القوي الطبيعية
بالكلية كما هي عن الانهماك في الشهوات الطبيعية وهكذا فعل في الاحوال
وغيرها فن ذلك لما راي عمر رضي الله عنه وهو يقرأ رافعا صوته
فساله عن ذلك فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال له اخفض من
صوتك قليلا واتي ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ ايضا خافضا صوته
فساله كذلك فقال قد اسمعت من ناجيت فقال له ارفع من صوتك
قليلا فانما صلى الله عليه وسلم لزوم الاعتدال الذي هو صفة
الصراط المستقيم وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة
متوسطة بين الهور والجبن والبلاغة صفة متوسطة بين الابهام والاختصار
المجحف وبين الاطاب المفرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ذلك كله
وراعته وعينت الميزان الاعتدالي في كل حال وحكم ومقام وترغيب
وترهيب وفي الصفات والاحوال الطبيعية والروحانية والاخلاق
المحمودة والمذمومة حتي انه عين للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها
كانت محمودا وراعي هذا المعنى ايضا في الاخبارات الآتية والانبا
عن الحقائق فانه سلك في ذلك طريقا جامعا بين الافصاح والاشارة
وبسته نقدي وبالله نتدي فاكث بالتلويح فان التفصيل بطول
وجملة الحال فيما اصلنا اولانا الانسان لما كان نسخة من جميع العالم
كانت له مع كل عالم ومرتبة وامر وحال بل مع كل شيء نبة ثابتة

لاجرم فيه ما يقتضي الانجذاب من نقطة وسطه الذي هو احسن
تقوم الي كل طرف والاجابة لكل داع وليس كل جذب وانجذاب
واجابة ودعاء بمنفذ ولا مثر للسعادة هذا وان كان الحق كما ينال غاية
الجميع ومنها ومعه ومبتغاه وانما المقصود اجابة وسير وانجذاب
خاص الى معدن السعادات والى ما يثمر سعادة مرضية ملائمة خالصة
غير ممزجة مؤبدة لا موقنة فإلم بتعين الانسان من بين الجهات المعنوية
وغير المعنوية الجهة التي هي المنة لئلا ما يتي او المتكلمة بمحصله ومن
الطرق الموصلة الي تلك الجهة اود ذلك الامر اسدها واقربها واسلمها
من الشواغب والعوائق فانه بد وجدان الباعث الكلي الي الطلب
او ميسر الحاجة الي دفع ما يضر وجلب ما ينفع او ما هو الا نفع ظاهرا
وباطنا او عاجلا و آجلا لا يعلم كيف يطلب ولا ما يقصد علي التعيين
ولا كيف يقصده ولا باي طريق يحصله فيكون ضالا حائرا حتى يتبين
له الامر والحال وينفتح له وجه الصواب بالنسبة الي الوقت الحاضر
ولما لفهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **فصل** واذا قد
يسرائل في ذكر اسرار ظاهر هذه الآية وباطنها بد ثم خذها الذي
فرغنا منه الآن ما يسر فنشرع في الكلام عليها بما يقتضيه سر المطلع
ولسانه ثم لسان الجمع على سبيل الاماع حسب التيسير والله المرشد
اعلم ان الهداية ضد الضلال ولكل منها ثلث مراتب وصفة الضلال
الذي هو الخيرة اللانمين والتعين للهداية والسرفي تقديم حكم ضلالة
لانسان على هدايته هو تقدم حكم الشان المطلق الآلهي الذاتي من

حيث غيب هويته علي نفس التعين كتقدم الوحدة والاجال والايهام
والجمعة علي الكثرة والتفصيل والايضاح والاعراب وتذكر ما بين لك
في صدر الكتاب عند الكلام علي سر اليجاد وبدءه وتقدم مقام كان
الله ولا شيء معه ولا اسم ولا صفة ولا حال ولا حكم علي التعين الاول
المختص بمحضرة احدية الجمع المنبهة عليه في صدر الكتاب ومنذ قرب
ايضا المين لمفاتح الغيب وكذا فلتذكر تقدم حضرة احدية الجمع علي
لكبونة العمالية الثابتة في الشرع والتحقيق والمقول بلسانها كت كذا
لم اعرف فاحيت ان اعرف وتقدم السر التوفي علي الامر القلي وتقدم
القلم علي اللوح وتقدم الكلمة والحكم والامر المرشي الواحد في الوصف
علي الامر التفصيلي الاول الصوري الطاهر بحكم القدمين في الكرسي
ثم انظر انتهاء الامر بالترتيب المعلوم في العموم والمدرک في الخصوص
الي آدم الذي هو آخر صورة السلسلة واول معناها واجتماع الذرية
واندماجها في صورة وحدته كالذر خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء فبرزوا بعد الكون
والاندماج في الغيب الاضافي الادمي الجملي بابانة الحق سبحانه لم وبثه
ايام حتي شهد كل منهم من نفسه وغيره ما كان عنه الاندماج محجوبا
واتصلت احكام بعضهم بالبيض بالابرار والنقض غالبا ومغلوبا فافهم
وامعن التأمل فيما لوحث به تعرف ان الهدي في الحقيقة عين الابانة
والاظهار بالتميز والتعين فللوحدة والاجال وما نمت آتفا بالتقدم
البطون والكثرة الظهور والابانة والفصل والامصاح ولما قدر الانسان

علي الصورة وظهر نعمة وظلا جاءت نسخته علي صورة الاصول التابعة
لاصله لاجرم كانت ضلالتة متقدمة علي هدايته كما اخبر سبحانه عن اكل
السبع وانتم الناس تحققوا وظهروا بالكمال الالهي والانساني بقوله ووجدك
ضالافهدي اي كنت بحال من لم يتعين له وجه الصواب والاولوية
فيما ذافعيه لك وميزه من غيره وعلمك ما لم تكن تعلم فكملت في مرتبة
الهداية وغيرها وامتلأت حتي قضت فهديت وكلت وانبط منك
القيض علي غيرك فتعدي بك خيري الي الكون وبني خيرك فسبحان
الذي خلق الانسان وهداه للتجدين ثم اختار له الصراط السوي
الاعتدالي وعلمه ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيما فالجواذب
يا اخي من كل ناحية وطرف تجذب والدعاة بلسان المحبة من حيث
ان الانسان مشوق الكل وحيث حكم الربوية الذي انصبغ به الجميع
يدعون والدواعي بحسب الجواذب والمناسبات للاجابة والانجذاب
تبعث وانت عبد ما احيت وما اليه انجذبت والاعتدال في كل مقام
وحال وغيرهما وسطه ومن مال عنه انحرف ولا ينحرف الا منجذب بكله
او اكثره الي الاقل ومن تساوت في حقه اطراف دائرة كل مقام ينزل
فيه او يمر عليه ويثبت في مركزه هويلا في الوصف حرا من قيود
الاحكام والرسوم معطيا كل جاذب وداع منه قسطة منه فقط وهو
من حيث ما عدا ما عين منه بالاقساط باقي علي اصل اطلاقه وسداحة
طليعه دون وصف ولا حال معين ولا حكم ولا اسم فهو الرجل التابع
ربه في شيونه حيث اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اي بين واوضح

كما قال الشيخ الكامل

شعر

اصلي اذا صلت واشذو اذا شذت - وحبها قلبي اذا هي ولت
فافهم وتذكر مامر في هذا الباب عند الكلام في سر الوجة وسراياك
نجد بلسان الجمع الكمال وما سبق ذكره قبل ذلك ايضا عاك تعرف
ما اشير اليه ثم نقول اعلم ان للاعتدال مرتبة غيبة آلهية هي عبارة عن
الصورة المعوية والهيئة القبية المتعفية والمتحصلة من الاجتماع الازلي الواقع
بحكم الجمع الاحدي بين الاسماء الذاتية الاصلية في العباء الذي هو
حضرة الكاخ الاول الذي ظهر به القلم الاعلى والارواح المهيمة وهي
ام الكتاب فمن تبينت مرتبة عيه فيها بحيث يكون توجهات احكام
الاسماء والاعيان اليه توجهات متناسبا ويتنظم في حقه انتظاما معتدلا
مع عدم استهلاك حكم شيء منها في غيره وبقاء اختلافها بحاله علي
صورة الاصل وان ظهرت الغلبة لبعضها علي البعض كالامر في المزاج
العنصري كان مقامه الروحاني من حيث الصفات والافعال والاحوال
الروحانية الخصبية بروحه معتدلا وكان اجتماع اسطقصاته ما حال
انتشاء بدنه واقفا علي هيئة متناسبة في الاعتدال فجمع بالاعتدال
الغبي الاصل المذكور بين الاعتدال الروحاني والطبيعي المثالي
والحسي كانت احواله وافعاله وتصوراته واقعة جارية علي منبت
الاعتدال والاستقامة سواء كانت تلك الافعال والاثار من الامور
الرائلة او الثابتة الي اجل او دائما وكل شيء يصدر منه صدورا معتدلا

فهو في سيره من ربه آتيا وعائدا يثني مشيا مستقيما علي الصراط السوي
بسيرة مرضية وتطورات معتدلة رضية في نفس الامر عند الله ومن انحراف
عن هذه النقطة الوسطية المركزية التي هي نقطة الكمال في حضرة
احدية الجمع فالحكم له وعليه بحسب قرب مرتبة من هذه وبعبدا
فقریب واقرب وبعيدوا بعد وما بين الانحراف التام المختص بالشيطة
وهذا الاعتدال الآلهي الاسمائي الكمال يتعين مراتب اهل السادة
والشقاء فللاعتدال الطبيعي السادة الظاهرة علي اختلاف مراتبها
والنعم المحسوس ويختص بالمرتبة الاولى من مراتب الهداية وبمجهور
اهل الجنة وللاعتدال الروحاني باطن الهداية في الرتبة الثانية من رتبها
ويختص بالابرار ومن غلبت عليه الاحكام الروحانية من الاولياء
كقضيبي البان وامثاله وبطين واصحاب الاعتدال الاسمائي النبيي
الآلهي هم الكمل المقربون اهل التسيم وخزنة مفاتيح العيب ويختص
بهم المرتبة الثالثة من مراتب الهداية الكاملة الآتي ذكرها عن قرب
ويتقسم اهل الهداية الظاهرة والباطنة المذكورين علي اقسام عددها
علي عدد الاولياء الذينهم علي عدد مراتب الاعتدال الطبيعي والروحاني
وهي تزيد علي الثلاثة بمقدار قليل من حيث اصول هذه الاقسام
واما من حيث امهات الاصول فلا يجاوز التسعة فمنهم المهتدي
بكلام الحق من حيث رسمه الملوكيين او البشريين في نفسه فقط اوفيه
وفي غيره ولا يتعدي امره لولا مسجد الاقصى عند سدرة المنتهى مع
تفاوت عظيم بينهم فان فيهم من لا يتعدي امره السماء الاولى ولا الخطاب

الالهي الوارد عليه ولا الرسول الملكي الا في اليه ومنهم من يختص
بالسما الثانية وآخر الثالثة هكذا الى المجد المذكور عند سدره المنتهى
وليس فوق هذا المجد تشريع تكليفي ولا الزام بصراط معين يتعبد به احدها
بافهم ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بكلام كل قدوة آخذ عن الله مأمور بالارشاد
وداع علي بصيرة ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بصور افعال الحق التي هي
آيات الا قاتق والانفس ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بما فعل الرسل وكل
متبوع بحق او وازع شريعة سياسية عقلية مصادفة ما قررتا الرسل
لكن واضعها ابتدعها وتبعه فيها غيره تقليدا او استعانة ﴿ ومنهم ﴾
المهدي باذنه على اختلاف صور الاذن وقد نبه سبحانه على هذا المقام
بقوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه ﴿ ومنهم ﴾
من اهتدى بايمانه كما قال سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
يهدىهم ربهم بايمانهم ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى بأمر متحصل من مجموع
مسا ذكر او بعضه كقوله تعالى واني لنفاز لمن تاب وآمن وعمل صالحا
ثم اهتدى هذا مع ان كل قسم مما ذكرنا ينقسم اهله الى اقسام فافهم ﴿ ومنهم ﴾
من اهتدى به سبحانه من حيث بعض اسمائه ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به
من حيث جملتها ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به من حيث خصوصية المرتبة
الجامعة بين سائر الاسماء والصفات ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به
لامن حيث قيد خاص ولا نسبة متعينة من اسم او صفة او شان او تجلي
في مظهر او خطاب منضبط بحرف وصوت او عمل مقنن اوسعي متعمل
او علم موهوب او مكتسب وبالاسباب او الوسائط محصل وان علم الحق

ان من مقتضى حقيقة التكيف بصورة كل شيء والتلبس بكل حال
والانصباع بحكم كل مرتبة وكل حاكم في كل وقت وزمان فلما رآها
مضاهية لصورة حضرته اختارها مجلي لحضرة ذاته المطلقة التي اليها
تستند الالوهة الجامعة للاسماء والصفات فتجلى فيها تجليا تستدعيه
هذه الحقيقة فلم كل شيء من حيث لعبه في علم ربه ازلا بذلك العلم عينه
وهدي كل شيء لكل شيء وحكم على كل شيء بنفس ذلك الشيء
فانحطت به صور الحقائق من حيث عدم تعبيرها في مرآته على ما
كانت عليه حال ارتسامها في نفس موجد ها ولولا هذا المجلي ما ظهر عن
الحق تجليه فيه صور الاشياء بين المجلي والتجلي فافهم ﴿ وصل ﴾ وادقد
ذكرنا نبذا من اقسام الناس في مراتب الهداية والاهتداء فلذا كررنا مختص
بالاستقامة اعلم ان الناس في الاستقامة على سبعة اقسام مستقيم بقوله
وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله ولهذين الفوز والاول
اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجي له النفع بغيره ومستقيم بقوله
وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه دون فعله وقوله
ومستقيم بفعله دون قلبه وقوله وهو لا اعلم لاهم وان كان بعضهم فوق بعض
وليس المراد بالاستقامة في القول ها ترك العيبة والعيبة وشبهها فان الفعل
يشمل ذلك واما المراد بالاستقامة في القول ارشاد الغير بقوله الى الصراط
المستقيم وقد يكون عريا بما يرشد اليه وتجمع الامر لك في مثال واحد موضح
﴿ فقول ﴾ مثاله رجل تفقه في امر صلاته وحققها ثم علما غيره فهذا مستقيم
في قوله ثم حضروفتها فادهاها علي نحو ما علما محافط على اركانها الطاهرة

بهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور
قلبه معه فيها فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام
تصلي انشاء الله **وصل منه** واذا عرفت هذا فنقول ان اسد صراط
خصوصي في مطلق الصراطات المشروعة ما كان عليه نينا صلي الله
عليه وسلم قولاً وفعلًا وحالاً علي نحو ما نقل من سيرته والفائز بها الكامل
في الاتباع تقليداً او عن معرفة وشهود وهي الحالة الوسطي الاعتدالية
والناس فيما على مراتب لكل ذي مرتبة منها آية او آيات تدل على
صحته ونسبته منه صلي الله عليه وسلم بموجب القراءة الدينية الشرعية
او القراءة الروحانية من حيث ورثه في الحال اوفي العلم ذوقاً وما خذا
اوفي المرتبة الكتابية التي تقتضي الجمع والاستيعاب وهذه الآيات تكون
في حق المحبوبين وفي حق اهل الاخلاق فآياتها في الآليات بالنسبة
الى من هودون الكل والافراد شهود الحق الاحدي عين الكثرة مع
انقضاء الكثرة الوجودية وبقا احكامها المختلفة هدام المعرفة اللازمة لهذا
الشهود وهي معرفة سبب تفرع النسب والاضافات ورجوعها حكماً الى
الوجود الواحد الحق الذي لا كثرة فيه اصلاً واهل هذا الحال فيه على
درجات في الشهود والمعرفة والولاية وفي معرفة سر الاتباع وحكمه موافقة
واقضاء وفي نتائج الاعمال الموقفة وغير الموقفة الصادرة بالنسبة الى التابع
وبالنسبة الى الموافق والاستقامة الوسطية بالنسبة الى غير اهل الكشف
والمعرفة من المؤمنين والمسلمين ايضا على مراتب ودرجات فانهم ايماناً
هذا الدوق المذكور واشدم تحرياً للتأبئة واصحهم تصور لما يدكر من

هذا الشأن اتمهم قرباً من الطبقة الاولى ولم الجمع بين التنزيه المنبه عليه
في سورة الاخلاص وفي ليس كمثل شئ وبين تشبيه ينزل ربنا الى
السماء الدنيا كل ليلة ويسكن جنة عدن في دار له فيها ويتحول في الصور
يوم القيمة وينزل مع ملائكة السماء السابعة فيستوي على عرش الفصل
والقضاء وبراء السعداء ويسمعون كلامه كفاً حاليه وبينهم ترجمان
فيثبت كل ذلك للحق كما اخبر به عن نفسه وبحسب ما ينبغي لجلاله في
مرتبة ظاهرته لان كل هذا من شؤن اسم الظاهر كما ان التنزيه متعلقه
الاسم الباطن ولحقيقته سبحانه المسماة بالهوية الجمع بين الظاهر والباطن
كما نبه على ذلك بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن فبين
مقدم الهوية في الوسط بين الاول والآخرية والظاهرية والباطنية وكذلك
نبه سبحانه فيما شرع لنا من التوجه الى الكعبة بعد التوجه الى بيت المقدس على
سر ما اشرنا اليه بقوله قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم اي بين المشرق والمغرب لانه اردف ذلك بقوله وكذلك
جعلكم امة وسطاً اي كما جعل قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب ولما كان
المشرق للظهور والمغرب للبطون والوسط للهو كما يتنا كان صاحب الوسط له
العدل والاستقامة المحقة واما قوله فاني ما تولى واقف وجه الله فهو تشبيه منه سبحانه
علي سر الحيلة والمعية لداتية والاطلاق ويظهر حكم ذلك في الحائر الذي
لم يتحقق جهة القبلة وفيمن يتوجه الى القبلة من جهة المغرب او المشرق كان
احدهما متوجه الى المغرب وان كان قصده استقبال القبلة من جهة المغرب
والآخر بالعكس كانه متوجه الى المشرق وفيمن ينتقل على راحلته فانه

يصلى حيث توجهت به واحلته كما ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي المصلي في نفس الكعبة لا يتعين بجهة معينة هكذا من عاين مجتهد الجهات وارثي عنها الى حيث لا اين ولا حيث ولا الى لانه حصل في العين وتحرر من رقب كل جهة وكون ومقام وحال واين فصار قبلة كل قبلة وجهة اهل كل نخلة وملة لا يسلك ولا يسير بل منه ابرز ما ابرزوا اليه يسلك به واليه المصير ثم نرجع **﴿** ونقول **﴾** ودون هذه الطائفة المذكورة من قبل اثنا عشر في التسمية والايان الطائفة المترعة التي لا تعطل ولا تجزم لما تناول ودون اولئك الطائفة التي لا تشبه ولا تتحكم وكل طائفة من هؤلاء ينقسم الى اقسام ويزين كل طائفتين منهم درجات في الاعتقادات لكل منها اهل فمن عرف ما ذكرنا ثم استقرأ حال الفرق الاسلامية عرف حالهم وعرف ابدع نسبة من اقربهم المنبه على حاله وعرف ما بين الطرفين ونسبة قريهم وبعدهم من الطبقة العليا ولولا التطويل لقد كرتهم على سيل الحصر وعينت طرقهم وسيرهم ولكن الغرض الاختصار والايثار وفيما ذكرنا غية اللال والله المرشد **﴿** والاصل **﴾** ان السير الذي الاصل بالنسبة الى الحقائق الكونية والاسماء الالهية والارواح لولية ولاجرام العلوية والاستحالات الطبيعية والاحوال التكوينية وجميع التطورات الوجودية كلها دورية فسير الاسماء بظهور آثارها واحكامها في القوالب وسير الحقائق تنوعات ظهوراتها في المظاهر المتشعبة وسير الارواح لغتها استمدادا من الحق بلفظة وامدادا بلفظة اخري وبالمواظفة على ما يحصها من العبادة الدائمة مع دوام التعظيم والشوق وسير الطبيعة

با كسب كل ما يظهر عنها صفة صفة المحلة وحكمه فاهم والسير الخصوصي من الوسط واليه خطي والخط المستقيم اقصر الخطوط فهو اقربها فاقرب الطرق الى الحق المعرف في الشريعة الذي قرنت العادة بالتوجه اليه هو الصراط المستقيم الذي نهت عليه وقد ذكرت لك صورة العدل والاعتدال في المراتب النكية والاحوال والاخلاق العلية السنية ونهتكم على احكامها وآثارها ونتائجها الموقنة وغير الموقنة والظاهرة منها والباطنة واوضحت لك مراتب الهداية واهلها العاليين والمتوسطين والنازلين وحال الناس في الاستقامة ايضا من حيث الفعل والقول والقلب وانا الآن اجمع لك ذلك جمعا موجزا من اول مرتبة الرشاد الذي هو الاسلام ثم الايمان ثم التوبة التي هي اول مقامات السالكين هكذا الى آخر مقام لينتظم الامر وترتبط السلسلة المتعينة بين بداية الامور وغايتها واولاها واولاها ثم انبهك على مبررات النبوة الآتية بصور الهدايات والدالة على غايات الكمالات واعلمك على سر الاستقامة والاعوجاج والمباي والمباي وما يختص بجميع ذلك انشاء الله تعالى **﴿** فاقول **﴾** اول مرتبة الرشاد في الصراط الخصوصي المشروع الاسلام وله التيه الاجمالي على حكم التوحيد الكلي المرتبي والانقياد لله الموجد الذي لا يحيل احد الاستناد اليه ولا الانقياد له وله فروع من الاحكام والاحوال وتلبس الانسان بتلك الاحوال وانقياده لتلك الاحكام هو سيره في مراتب الاسلام ودرجاته حتى يتقدمته الى دائرة الايمان وهكذا حاله في دائرة الايمان بالاحكام والاحوال

المختصة به حتى ينتهي الى حال الطائفة التي ذكرناها آنفاً وقلنا انها
تلي طائفة العرفان والكشف والشهود ومبدء الشروع في درجات
الكمال الايماني من مقام التوبة فالصراط المستقيم العدل الوسط
في التوبة عبارة عن التلبس بالحالة الخالصة من الشوائب المنافية للصدق
والجزم عند قصد الانابة بحيث تكون التوبة ظاهرة من كل ما يشبهها
مقبولة ثابتة الحكم ثم التصديق الخاص بان الله يقبل التوبة عن عبادة
ويعفو عن السيئات ويعلم ما يعمل ما يفعله عباد الله وفي قوله سبحانه في هذه
الاية ويعلم ما تعملون ثبته على هذا الايمان المشار اليه فان الايمان
كما علمت التصديق فمن صدق الله في اخباره انه يعلم ما يفعلون لم يقدم
متجاسراً على ما يكره لانه من الضعف بثابة انه لو نهاه مخلوق مثله ممن له
عليه تسلط عن امر ما وعرفه انه كاره لذلك الامر ثم تاتي له فصل
ذلك الامر مع وفور الرغبة ووجدان الاستطاعة لكه بمرءي من ذلك
المتسلط الناهي وسمع فانه لا يقدم على ارتكاب ذلك الفعل ابدان
توفرت رغبة الى اقصى الغاية بل مجرد الحياء من معايته له مع تقدير
الامن من غائلته بصدده عن ذلك فكيف به اذا لم يتحقق الامن فهذا
التحوم من الايمان ليس هو نفس الايمان بالله وكبه ورسله على سبيل الاجمال
بل هذا ايمان خاص ومن اكبر فوائد اخبار الحق ورسله والكل من
خاصته عن احكام القدر تبيته النفوس والمهم وتشويقها للتجلي
سبح انقدر او اتحقق بالايمان به مد الايمان بما ذكرنا كقوله تعالى ما اصابكم
من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرهها

ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فانكم ولا تفرحوا بما آتاكم وكقوله
عليه السلام ان روح القدس نثت في روعي ان نسا لن تموت حتى
تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب وكقوله لا يستكمل ايمان
عبد مسلم حتى يكون فيما في يده الله اوثق منه بما في ايدي الناس وفي الحديث
الاخر الصحيح ابضا حتي يحب لآخيه ما يحب لنفسه وحتى يخاف الله
في مزاحه وجنده ونحو هذا في هذا المعنى وغيره مما يطول ذكره ويجرب
العبد بميزانه عليه السلم وميزان ربه ايمانه فيعلم ما حصل وما بقي عليه
ولم يحصله ثم الصراط المستقيم العدل الوسط بعد التحقق بالتوبة
المقبولة المنبذ على حكمها هو الثبات على العمل الصالح بصفة الاخلاص
الذي هو شان اهل الانابة ثم الترتي بالعمل الصالح في الدرجات العلى
كما قال اليه بصعد الكلم الطيب يعني الارواح الطاهرة والعمل الصالح
يرفعه فلا يزال الانسان مع ايمانه وتوبته وملازمته الاعمال الصالحة
يتحري الاسد فالاسد والاولي فالاولي من كلام وعمل فينتقي ويرتقي
من حق الايمان الى حقيقته كما نبه الرسول عليه وسلم على ذلك لحارثة
وقد سأله كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمناً حقاً فقال ان لكل
حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال عرفت نفسي عن الدنيا فتساوي
عندي ذهبها وحجرها ونحو ذلك ثم قال وكاني انظر الى عرش ربي بارزاً
وكان اهل الجنة في الجنة ينعمون واهل النار في النار يعضون فقال
عليه السلم عرفت فائز فهذا آخر درجات الايمان واول درجات
الاحسان ثم ان العبد يرقى ويزداد من الوافل بعد احكام القرائض

وانفاها وجمع الم على الله واحضار قبه فيما يرتكبه الله مع مشهدة
التقصير بالنسبة الى ما يجب وينبغي ثم الاكثار من التوافل ما كان احب
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه كان احب الى الله فذهب
عليه وبلازمه لحب الله فيه ورسوله ولانه اشد جلاء للقلب الذي
عليه مدار كل ما ذكرنا ومتعي جميع ذلك ما اخبر الحق به علي لسان
رسوله بقوله ولا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتي احبه فاذا احبته
كت سمعه وبصره الحديث وهذا مقام الولاية وبعده خصوصيات
الولاية التي لانهاية لما اذ لانهاية للاكالية بل بين مرتبة كت سمعه
وبصره ومرتبة الكمال المختص بصاحب احدي الجمع المذكور
غير مرة والنسبة عليه ايضا منذ قريب مراتب فما ظلك بدرجات
الاكالية التي وراء الكمال فمن جملة ما بين مرتبة كت سمعه وبصره
وبين مرتبة الكمال مرتبة النبوة ثم مرتبة الرسالة ثم مرتبة الخلافة المقيدة
بالنسبة الى امة خاصة ثم الرسالة العامة ثم الخلافة العامة ثم الكمال في الجمع ثم
الكمال المتضمن للاستحلاف والتوكيل الاتم من الخليفة الكامل لربه
سبحانه في كل ما كان الحق سبحانه قد استخلفه فيه مع زيادة ما يختص
بذات العبد واحواله فكل نبي ولي ولا يعكس وكل رسول نبي ولا يعكس
وكل من قرن برسالة السيف خليفة وليس كل من يرسل هذا شاه
وكل من عمت رسالته عمت خلافته اذا منحها بعد الرسالة وكل من
تحقق بالكمال علا على جميع المقامات والاحوال والسلام وما بعد
استخلاف الحق ولا استهلاك فيه عيا والقدح حكما مع الجمع بين صفتي

التمحض والتشيك مرعي لزام ومن اراد ان يفهم شيئا من احوال
الكامل وسيرته وعلاماته فليطالع كتاب مفتاح غيب الجمع وتفصيله الذي
ضمنته التنبيه على هذا وغيره وقد فرقت في هذا الكتاب جملا من هذه
الاسرار فان اردت الاطلاع على مثل هذه الجواهر فامن التأمل في هذا
الكتاب والحق آخر الكلام باوله واجمع النكت المبثوثة فيه وما قصد لتفريقه
من غامضات الاسرار ترى العجب العجيب وما يتوهمه المتأمل تكرارا
فليس كذلك وانما كلما لا يمكنني التصريح به دفعة واحدة قد اعيد ذكره
بتعريف آخر ولقب غير اللقب الاول لاكتشف بذلك قناعا من حجب
غير ما كشف من قبل اقتداء بربي وسنن الكل من قبلي فاجمع وتذكرو
اقع واستبصروا الله الهادي والمبصر ﴿ **فصل** ﴾ في بيان سر النبوة وصور
ارشادها وغاية سبلها وثمراتها ﴿ **اعلم** ﴾ ان للنبوة صورة وروحا وكل
واحد منها حكم وثمره فصورة النبوة الشريعة وهو على ثلثة اقسام قسم
لازم يختص بكل من تبعه الله في نفسه بشرية عينها له يسلك عليها
ويبعد ربه من حيثها والشريعة الطريقة فانهم وقسم يختص بكل مرسل
للارشاد الى طائفة خاصة بحكم نبوته متعدد لانه ومن ارسل اليه من
الطوائف شركاء فيما عين له لكن امر شريعته لايم والقسم الثالث رسالة
نبينا صلى الله عليه وسلم فانها رسالة مشتملة على جميع ضرور الوحي وجميع
صور الشرائع وامرها محيط عام مستمر لم يبين لها انتهاء وانما ينقضي
حكمها بانقضاء نظم نشأتها صورة الكون والزمان الذي من جملة
طلوع الشمس من مغربها وكفى بذلك عبرة وآية ﴿ **ثم نقول** ﴾

والنبوة من حيث اصلها الظاهر الاثر دائما في شريعته حكم كل بشير
بتفاريها الحمسة التي هي الوجوب والتدب والحظر والكراهة والاياحة
باعتبار ترتيبها وانحائها على سائر المكلفين بحسب احوالهم وافعالهم وقهومهم
واوقاتهم ونشأتهم وما تراطوا عليه وانسته عقولهم والفقه طباعهم الفقه
تعمد عليهم الانفكاك عنها وحكم صورة النبوة حفظ نظام العالم
ورعاية مصالح الكون للسلوك والترقي من حيث الصور الى حيث
سعادة السالك المرتقي كما مريانه ولاقامة العدل بين الاوصاف الطبيعية
واستعمال القوى والآلات البدنية فيما يجب وينبغي استعماله مع
اجتناب طرق الافراط والتفريط في الاستعمال والتصرف بمراقبة
الميزان الآلي الاعتدالي في ذلك والعمل بمقتضاه والفوز ايضا بالنعيم
المحسوس الطبيعي في الدار الآخرة ابد الاباد وتحصيل الاستعداد
الجري الوجودي لادعان البدن بجملة قواه للروح القدس الآلي
والانصباغ بصفة وحكمة وما يستلزم من الامور الالهية والقوايد
الروحانية ﴿روح﴾ السورة القربة وثمرتها الصفاء والتخلية النامة ثم
صحة المأذاة المستلزمة لمعرفة الحق وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه
واحياء المناسبة الغيبة الثابتة بين روح السالك المشرع وبين روح
النبي ايضا والارواح الآتية اليه والملقى الوحي الآلي والتنزلات
العلوية الصاهرة الحكم والامر عليه عند نقوبة لروح وطهارته ومشاركته
ملائكة الوحي والالقاء في الدخول تحت دائرة المقام الذي منه
ينزل الوحي المطلق المنقسم على ملائكة الوحي والواصل الي من

وصل بواسطة الملك والمشاركة ايضا في الدخول تحت حكم الاسم الآلي
الذي له السلطنة على الامة المرسل اليها الرسول وعلى الملك والرسول
ايضا من حيث ما هو رسول تلك الامة فان كان الرسول هو كامل
عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم فله شرط اخر وهو ان يصير
مرآة لحضرة الوجوب والامكان في مرتبة احدية الجمع وقدم
حديثها وان كانت رسالة الرسول جزئية فان رسالته ناتجة وظاهرة عن
اسمين آلهين احدهما الاسم الهادي والاسم الآخر جعين بحاله وعلمه
وشرعته ومنهاجه وليس في الرسل من صدرت رسالته عن الاسم الله
الجامع لسائر مراتب الاسماء والصفات المستوعب لاحكامها الارشادية
صلى الله عليه وسلم فهو عبد الله ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم
النبوة من حيث روحها تنبيه للاستعدادات بالاخبار عن الله وعن
امائه وصفاته والتشويق اليه والى ما عنده والتعريف باحوال النفوس
والسعادات الروحانية والذات المضوية وامداد العلم للترقي الى عالم
تستقل عقول الامة بادراكه دون التعريف الآلي من طريق الكشف
المحقق والوحي لتسموا هم النفوس الي طلبه وتهتم في تحصيله من مظنته
وتحصل معرفة كيفية التوجه الي الحق بالقبول والقوال ايضا من
حيث تبعثها لاحكام القلوب حين انصباغها بوصفها ومعرفة عبادة الحق
الذاتية والحكمة الوقتية والموطنية الحالية والتوجه الجمعي بالسلوك
نحوه على الصراط الاسد الاقوم الاقرب والوجه الاحسن وفهم
ما اخبرت عنه سفراؤه والكمال من صفوته من العلوم والحقائق والاسرار

والحكم التي لا تستقل عقول الخلق بأدراكها والاستشراق عليها ومعرفة
ارشاد الخلق للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال على الوجه
الاسد والطريق الاقصدا لاصوب وهو الطريق الجامع بين معرفة القواطع المحبولة
الخفية الضرر والاسباب المعبية الخفية المنفعة ايضا ليتاقي طلب كل معين
محمود يحتاج اليه ويستعان به على تحصيل السعادة والتحقق بالكمال على
الوجه الاحسن الايسر ويتفكر من الاعراض عن الموانع وازالة ضرر
ما اتصل من احكامها بالانسان ومعرفة النتائج النابعة للمضار والمنافع المنبه
عليها وما هو منها موجب ومتناه وما لا يتقيد باجل ولا يحكم عليه بالتأني
واصلاح الاخلاق بتحسين السيرة والزهدي في سوي المطلوب الحق وغاية
كل ذلك الفوز بكمال معرفة الحق وشهوده الذاتي والاخذ عنه
والتهيؤ على الدوام لقبول ما يلقيه ويأمر به ويريه دون اعتراض
ولا تثبط ولا اهمال ولا تقعه ولا تاويل بقضي بالتقاعد ولبراغي
الاولى فالاولى والاجدر فالاجدر من كل امر بالقصد اولاً وبان
تصفو مرآة قلبه وحقيقته ثانياً صفاء يستلزم ظهور هذه الامور كلها
بل ظهور كل شيء فيها ويروها به اي بالانسان في الوجود على ما
كانت عليه في علم الحق من الحسن التام المطلق الذاتي الازلي دون
تعويق منافع لترتيب الذاتي الآلي يوجهه صدي محل القابل او خداج
حاصل بسبب نقص الاستعداد واختلال في الهيبة المعنوية التي
لمراته يقضي بسوء القبول الذي هو عبارة عن تغيير صورة كل ما
ينطع فيها عما كان عليه في نفس الحق صفة كان من صفاته او خلقاً

او علماً او حالاً او اسماً الهياً او صفة من صفاته سبحانه او فلا او كونا
ما من الاكوان ومنتهى كل ذلك بعد التحقق بهذا الكمال التوغل في
درجات الاكلية توغلاً يستلزم الاستهلاك في الله استهلاكاً يوجب
غيوبة العبد في غيب ذات ربه وظهور الحق عنه في كل مرتبة من
المراتب الالهية والكونية بكل وصف وحال وامر وفعل مما كان
ينسب الى هذا الانسان من حيث انسانيته وكماله الهى وينسب اليه
ربه من حيث هذا العبد ظهوراً وقياماً يوم عند اكتمال الاستبصار
انه عنوان الخلافة وحكمها وحالها والامر بمكس ذلك في نفس الامر
عند الله وعند اهل هذا الشهود العزيز المنال ومن حصلت له هذه الحالة
وشاهد الحق النسبية التي بينه وبين كل شيء وانتهى الى ان علم ان
نسبة الكون كله اليه نسبة الاعضاء الآلية والقوى الى صورته ونسبة
القرايب الاديين ولعدي مقام السفر الى الله ومنه الى خلقه وبقي
سفره في الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق وكيلاً مطلقاً به عن
امره بقول حالته اللهم انت صاحب في السفر والخليفة في الامل
وانت حسبي في سقري فيك والعوض عني وعن كل شيء ونعم الوكيل
انت على ما خلقت مما كان مضافاً الى علي سبيل الخصوص من ذات
وصفة وفعل ولوازم كل ذلك وما اضافته الي ايضا من حيث استغلافك
لي على الكون اضافة شاملة عامة محيطية فقم عاباً بشيئة منك كيف ماشيت
وفي كل ماشيت فكفانا انت عوضاً عنا وعن سوانا والحمد لله رب العالمين
﴿ حاشية وهداية جامعة ﴾ اعلم ان الاستقامة والاعوجاج في الطرق

أما بحسب الغايات المقصودة والغايات اعلام المبالغ والكلمات النية
المسماة مقامات أو منازل ودرجات وهي اعني الغايات تعين بالبدايات
وبين البدايات والغايات تعين الطرق التي هي في التحقيق احكام
مرتبة البداية التي منها يقع الشروع في السير الذي هو عبارة عن تلبس
السائر بتلك الاحكام والاحوال المختصة بالبداية والغاية جذبا ودفعا
واخذًا وتركًا فانصباغه بحكم بعد حكم وانتقاله من حالة الى حالة مع
توحد عزيمته وجمع همه على مطلوبه الذي هو قبلة توجهه وغاية مبتغاه
واتصال حكم قصده ومطلبه بوجهته دون فترة ولا انقطاع هو سلوكه
ومشيئه هكذا حتى يتلبس بكل ما يناسبه من الاحوال والاحكام
ويسير فيها فإذا انتهى الى الغاية التي هي وجهة مقصده فقد استوفى
تلك الاحوال والاحكام من حيث تلبسها وتكيفه بحسبها ثم يتأنف
أمراً آخر هكذا حتى ينتهي الى الكمال الحقيقي الذي اهل له ذلك
السائر كان من كان ﴿ ثم نقول ﴾ والبدايات تعين بأوليات التوجهات
والتوجهات تعينها البواعث المحركة للطلب والسلوك في الطرق والطرق
الى معرفة كل شيء بحسب وجوه التعرف المثيرة للبواعث والبواعث
تعين بحسب حكم ارادة المنبعث فان بواعث كل احد احكام ارادته
وشان الارادة اظهار التخصيص السابق تعين صورته ومرتبته
في العلم والعالم في نفس الامر هو نور الحق الداعي وعلم الكمال بالنسبة
الى اكمل ومن شاء الله من الامراء حصه من علمه سبحانه فان من عرف
لاشياء بالله وحده فله نصيب من علم الله لانه علم الاشياء التي شاء

الحق ان يعلمها بما علمها به الله والتبني على ذلك في الكتاب العزيز قوله
ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وفي الحديث فيي يسمع وي
يصروني بعقل فافهم واستحضر ما نبينا عليه منذ قرب في سرا الاهتداء
وتذكره كلما اوليا اليها ازليا والخط مبدء الاشياء من الحق
باعتبار تعينها في علمه ثم بروزها بالارادة وقوله آخر والي الله عاقبة
الامور وارق وانظر ونزه ولا تنطق وامن التأمل في قوله هو الاول
والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم تعلم ما تريد انشاء الله
تعالى ثم نرجع على اتمام هذه القاعدة الكلية الدورية ﴿ فنقول ﴾
والبواعث وان كانت تعين بالعالم الى متعنى الدائرة كما يتبين فقد تتبين
ايضا بالنسبة الى البعض بحسب فهمه او شعوره او تذكره او حضوره
عن استحضار او دون استحضار والحضور كيف ما كان عبارة عن
استجلاء المعلوم الذي هو عبارة عن صور تعقبات العالم نفسه في علمه
بحسب كل حالة من احواله الذاتية واستجلاته ذاته من حيث هي
اعني من حيث احواله والتذكر والشعور والحضور والفهم سبب
للانجذاب الى مادعت اليه السن الدعاء ومحدث صفة الاجابة
وقوة الجذب واثرا الدعاء بحسب ما من الداعي في المدعو
والجاذب من المجذوب وبالعكس ايضا والاجابة والانجذاب من هما
صفتاه بحسب قوة المناسبة والشعور وغلبة حكم ما به الاتحاد والاشتراك
على ما به الامتياز وحاصل جميع ذلك تكيل كل بحزه والحق
فرع باصل ليظهر ويتحقق كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجمع

وحكمه ووصفه والمتنهي بعد صيرورة الفروع اصولا بالتفسير المذكور
وظهور الواحد في شروعات احوال ذاته اشخاصا وانواعا واجناسا وفصولا
زوال عين الاعتبار مع بقاء التمييز والاختلاف على الدوام والاستمرار وهذا
سر لآله الا الله المشروع فانهم وظن انك لا تكاد تفهم ثم اقول
والحضور المذكور المرفع المعين بالعلم صور البواعث وحكمه استجلاء
المعلوم لا يتأخر عنه الاستجلاء سواء تعلق العلم بالمعلوم حال الاستحضار
او كان معلوما من قبل لكن منع من دوام ملاحظة غفلة او ذهول عنه
بغيره لان حكم كل واحد من الحضور والغيبة لا يعم بل لا بد للانسان
في كل حال من حضور مع كذا وغفلة عن كذا ولا يظهر حكمها الا بالنسبة
والاضافة وهكذا الامر في المبادي والغايات انما يتعينان كما قلنا بحسب
قصد القاصدين واوليات بواعث السائر والافكل غاية بداية لغاية
اخرى هذه بدايتها فاقوم الصراطات بالنسبة الى كل قاصد غاية
ما يتوخاها ويقصد التوجه اليها هو الصراط الاسد الاسلام من الشواغب
والآفات الاقرب الى تلك الغاية المقصودة له اية غاية كانت وكل صراط
لا يكون كذلك فهو عنده بالاضافة الى الصراط المذكور معوج غير
مستقيم فظهر ان الاستقامة والاعوجاج ايضا يتعينان بالمقاصد فالامر فيها
كما في سواها راجع الى النسب والاضافات فانهم فقد اثبت لك الحقائق
الاصيلة والاسرار العلية الآلية منتظمة معصورة في اوجز عبارة والطف
ايماء واشارة والله المرشد **﴿ فصل في الهداية الموعودة ﴾** ومضمونها
التبليغ على سر الدعاء المدرج في قوله تعالى اهدنا وعلى اشرف الاحوال

التي بمعنى ان يكون الانسان عليها سلوكا ووقوفا وسكونا وظهورا
وبطونا ما عدا الكمل فليبدء بدعاء **﴿ فتقول ﴾** اهدنا سوال
من العبد ودعاء والسوال والدعاء قد يكون بلسان الظاهر اعني الصورة
وقد يكون بلسان الروح ولسان الحال ولسان المقام ولسان الاستعداد
الكل الذي الذي النبي العيني الساري الحكم من حيث الاستعدادات الجزئية
الوجودية التي هي تفاصيله والاجابة ايضا على غروب اجابة في عين
المسؤل وبذلك على التبيين دون تاخيرا وبعدمدة واجابة بمأوضة
في الوقت ايضا او بعد مدة واجابة ثمرتها التكفير وقد ثبت الشريعة
على ذلك واجابة بليك او ما يقوم مقامه وكل دعاء وسوال يصدر
من الداعي بلسان من اللسان المذكورة في مقابله من اصل المرتبة التي يستند
اليها ذلك اللسان حسب علم الداعي به او اعتقاده فيه اجابة يستدعيها
الداعي من حيث ذلك اللسان ويتمين بالوصف والحال التاليين عليه وقت
الدعاء ولصحة التصور وجودة الاستحضار في ذلك اشترط اعظم اعتبره
النبي صلى الله عليه وسلم وحضر عليه عليا عليه السلام لما علمه الدعاء
وفيه اللهم اهدني وسددني فقال له واذكر بهذا ينك هداية الطريق
وبالسداد سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامرين حال الدعاء
فانهم هذا تلح كثيرا من اسرار اجابة الحق دعاء الرسل والكل والامثل
فالامثل من صفوته وان صحة التصور واستقامة التوجه حال الطلب
والدعاء عند الدعاء شرط قوي في الاجابة وبما ورد ما يؤيد ما ذكرنا
قوله عليه الصلوة والسلام في حديث طويل ولو عرفتم الله حق معرفته

لزال بدعائكم الجبال فيه علي ما ذكر بالان لا تم معرفة بالشئ اصح
تصوره كما ثبت عليه قبل هذا وبيان ان من تصور المادي المسئول
منه تصور صحيحا عن علم وروية سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم
كلمه ودعاء وسيا بعد امره له بالدعاء والتزامه بالاجابة فانه يجيبه لا بحالة
ومن زعم انه يقصد مناداة زيد والطلب منه وهو يستحضر غيره ويتوجه
الى سواء ثم لم يجد الاجابة لا يلوم من الانفسه فانه ما نادى الامر بالدعاء
القادر على الاجابة والاسفاف وانما توجه الى ما استحضره في ذهنه
وانشاء من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك لا جرم ان سؤاله
لا يثمر وان اثمر فشفاعة حسن ظنه بربه وشفاعة المعية الآلية وحيطته
سبحانه لانه تعالى شاء مع كل تصور ومتصور ومتصور فالمتوجه المحكوم عليه
بالخطأ مصيب من وجه فهو كما لم يخطئ المحطى ما جور غير محروم بالكلية فاعلم
ذلك ونذكر ما اسلفناه في هذا الباب نصب اشياء الله في الآخرة كلام على هذه
لاية يفتنى الوعد السابق لا شك ان لك مستند في وجودك ولا شك
انه اشرف منك وسيا من حيث استدرك اليه فان الرتبة الاولى
لها الفعل والفنى والثانية الفقر والاتعمال فاشرف ثوجهاك نحو مستندك
واشرف احوالك من حيث سيرك اليه وقصدك له للقرب منه
او الاحتذاء به معرفة وشهود او مكانة وتمكين ان تقصده بقلبك الذي
هو اشرف ما فيك فانه المنوع لجهتك بتوجه مطلق جملي لا من حيث
نسة او اعتبار معين على او شهودي او اعتقادي يستلزم حكما بنفي او اثبات
صورة جمع او فرق وسواهما من الاعتبارات المتفرعة على النفي

والاثبات كالنفيه وان شئيه وعبرهم مما هو تابع لهما ما عدا النسبة الواحدة
التي لا يصح سبر ولا توجه ولا رجاء ولا طلب بدونها وهي نسة تعلقت به
وتعلقه بك او قل تعقله لك وتعقلك له من حيث تعينه في علمك
او اعتقادك وتوارتعت هذه النسبة كباقي الاعتبارات لم يصح السلوك
ولا الاستناد ولا غيرها ولا تظن ان هذا الحال انما هو
بالنسبة الى المحجوب فقط بل ذلك ثابت في حق العارف
المشاهد ايضا فانه ولو بلغ اقصى درجات المعرفة والشهود لا بد وان
يبقى معه اعتبار مبق للتعدد علما لا عينا ولولا ذلك الاعتبار لم ثبت
مرتبة شاهد ولا مشهود ولا شهود ولا كان سبر ولا طلب ولا بداية
ولا غاية ولا طريق ولا فقر ولا تحصيل ولا توقع ولا وصول ولا لسان
ولا بيان ولا رشد ولا ارشاد ولا خال ولا هادي ولا غير ذلك ولا من
هنا ولا الى هنالك فافهم ثم ان العارف قد يري هذه النسبة الباقية
معين الحق ومن حيث هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه وبحسب
مرتبته فيحكم بان مشاهدة تلك النسبة الباقية لا تقدر في تجريد التوحيد
وربما ذهل عنها لقوة سلطة الشهود او حججه سطوة التجلي عن ادراكه
لكن عدم ادراكه لما لا يتاني بقائها في نفس الامر لان عدم الوجدان
لا يفيد عدم الوجود واذا تقرر هذا وعرفت انه لا مندوحة من بقاء
نسبة قضية بامتيازك عنه واحتياجك اليه ولو فرضت انها نسبة تعقل
امتيازك عنه بنفس التعين فقط فاجمع همك عليه وخلص ثوجحك اليه
من اصباغ الظنون والاعتقادات والعلوم والمشاهدات وكل ما تعين منه

بك ولسواك اوكل من سمع غيرك وحصلك به دور حتى وحياتك
وقابل حضرة بعد تخليص توجهك علي النحو المذكور بالاعراض في
باطنك عن تغلب سائر الاعتبارات الوجودية والمرتببة الالهية الاسماوية
والكونية الامكانية اعراض سال حر عن الانتقار بحكم شيء منه
والعشق به ماعدا تلك النسبة المعينة بينك وبينه من حيث عينك
لا عينه فتكون متوجها اليه من حيث ثبوت شرفه عليك واحاطته
بك وبما لديك توجها هيولاني الوصف معتليا على الصفات والاسماء
علي ما يعلم نفسه في اكل مراتب علمه بنفسه واعلاها واولها نسبة اليها
واولها دون حصر في قيد او اطلاق او تنزيه او تشبيه كما قلنا او تنقيها
او الحصر في الجمع بينهما بقلب ظاهر اخلص من هذا التوجه قابل
لا عظم التجليات وتنفني وحدة توجهك الخالص المحرض علي التجلي
به سائر متعلقات علمك وارا ذلك فلا يتعين لك معلوم ولا مراد ولا حال
ولا صفة الا توجهك الذي الكلي المذكور المنزه عن كل تعين ومتى تعين
لك امرا الميسا كان او كونيا كنت بحبه وتبعاله من حيث هو لا
من حيث انت بحيث انه متى اعرضت عنه عدت الي حالك الاول
من الفراغ التام بالصفة الهولانية المطلقة المذكورة بل وزمان جميعتك لما
تعين لك انما تعين له من نفسك الامر المقابل والمائل له من نسخة
وجودك فنسبة ذلك الامر الي ما تعينت نسبة منك نسبة التعين الي
المتعين فاذا قابلت التعين بتعين مثله كما بين لك ظهر الجزاء الوفاق
والعدل انما وما سوي ما تعين مثلك من دانت فساق علي طلاقه

لا صفة له ولا اسم ولا كمية ولا لوسم ولا تعين ولا رسم كما هو الحق
سبحه فانه مانع من داته باسنة الي عرشه الالهية التي هي مرتبة
لما استندت له استندادات الاعيان المنصقة بوجود المبسط منه وهو من
حيث ماعدا ما استندت له وتعين بها وبحسبها باق علي الطلقة القلبية
الذاتية منزلة عن التقييد بصفة او اسم او حكم او حال او مرتبة او رسم
فافهم وسئل ربك ان تتحقق بذلك لتكون علي صورته وظاهرا
بسورته وكل حال يسبق فيها السائرور الي الله الماشون علي
الصراط المستقيم بنفس تقلم في تلك الاحوال من حال الي حال
ومن حكم الي حكم لا يرا وتترا هو حكم حالك المطلق المذكور كما ان
مرجع الالوان الخمسة الفصيلة الي مقام اللون الكلي الذي هو
اصلها فسير هذا اللون المطلق الذي هو المثال نحو الكمال الخصب
بحقيقته هو بالالوان تويما وتفصيلا وايانا وتوصيلا وكال جميعها في
عودها اليه توحيدا وتضولا فالخ ما اشرت اليه واضنه الي ما سلف
من امتائه تعرف غاية المعرفت وكيفية المشي علي الصراط المستقيم
الخصوصي المتصل باعلي رتب النهايات حيث منبع السادات ومشرع
الاسماء الالهية والصفات والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي
صراط مستقيم قوله تعالي صراط الدين نعمت سليمان عليه السلام عليه
ولا احسان مين في هذه الآية مما يعين بيانه معنى السمة الجامعة
والخاصة ومعني النصب والفضلال ومراتب ارباب هذه الصفات
فلنبدا اولها بذكر ما يستدعيه ظاهر هذه الآية ثم تندي من الظاهر

الى الباطن وما وراءه كجاري العادة اشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان قوله صراط الذين انعمت عليهم تعريف للصراط المستقيم المذكور من باب رد الانحياز على الصدور ونقطة الصراط قد سبق الكلام عليها بمقتضى اللسان فلا حاجة الى التكرار واما الذين فتذكر فيه ما تيسر ﴿ فقول ﴾ المحنة من قسم الكرات ولا توصف بها المعارف الابوابية ادي ونحوه من الموصولات المنفرعة منها والذي اصله الذي وكثرة التداول والاستعمال افضى فيه الامر الى ان حذفت ياؤه المشددة ثم تدرجوا فحذفوا الياء الاخرى فقالوا اللذ ثم حذفوا الكثرة فقالوا اللذ وحذف بعضهم الدال ايضا فلم يبق الا اللام المشددة الذي هو عين الفعل فان الاء الاخرى لام التعريف فاذا قلت زيد الذي قام او قلت التلم كان المعنى واحدا فلام القائم تاب مناب قولك الذي والياء والنون في الذين ليس للجمع بل لزيادة الدلالة لما تقرر ان الموصولات لفظ الجمع والواحد فيهن سواء ولانه لو كان الياء والنون في الذين للجمع لاعد اليه حين الجمع الياء الاصلية المحذوفة علي جاري العادة في مثل ذلك ولم يكن ايضا مبيا بل معربا والتدين مني بلا شك فدل ذلك على صحة ما ذكره اعلم واما فصول هذه الآية فهي كلاجوبة لاسئلة ربانية معنوية فكان لسان الربوية يقول عد قول المد اهدنا الصراط اي صراط نعمي والصراطات كثيرة وكلها في فيقول لسان العبودية ريد من المستقيم فنقول الربوية كلها مستقيمة من حيث اني عايتها كلها والى مصير من يمشي عليها جميعها فاي استقامة تقصد في سؤالك

فيقول لسان العبودية اريد من بين الجميع صراط الذين انعمت عليهم فيقول لسان الربوية ومن الذي لم انعم عليه وهل في الوجود شيء لم تنعم رحمتي ولم تشمل نعمتي فيقول لسان العبودية قد علمت ان رحمتك واسعة كاملة ونعمتك سابعة شاملة لكنني لست ابني الا صراط الذين انعمت عليهم النعم الظاهرة والباطنة الصافية من كدر الغضب ومزجته وشائبة الضلال ومحته فان السلامة من قوارع الغضب لا تقتضي اذالم تكن النعم المسداة الى مطرزة بلم الهداية الخالصة من محبة الخيرة وبيدائه اليه وورطات الشبه والشك والتوهم والافاية فائدة في ثم ظاهري بانواع النعم مع تالم باطني به واجم التلبسات المانعة من السكون ورواجم الريب والظنون هذا في الوقت الحاضر فندع ما يتوقسه الحائر من اليوم الاخر فيشذ بترتب ما ذكره صلى الله عليه وسلم عن ربه انه يقول هولاء لعبدى ولعبدى ما سأل فاعرف كيف تسأل تل من فضل الله ما تؤمل ﴿ ثم اعلم ﴾ ان لاصل النعمة المشار اليها صورة وروحا وسرا فصورتها الاسلام والاذعان وروحها الايمان والاحسان وسرها التوحيد والايقان فحكم الاسلام متعلقه ظاهر الدنيا والايمان لباطن الدنيا وباطن الشاة الظاهرة والاحسان للحكم البزخي ونشأته واليه الاشارة في جواب جبرئيل صلى الله عليه وسلم ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه وهذا هو الشهود والاستحضار البزخي فافهم وسر التوحيد واليقين يختص بالآخرة فالخ ما ادرجت لك من اسرار الشريعة في هذه الكلمات الوجيزة الشريفة تعلم ان كل شيء فيه كل شيء والله المرشد

ثم قال ان الحق سبحانه قد تبه علي الذين انعم عليهم النعمة المطلوبة
منه في هذه الاية بقوله ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ثم قال
ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما فهذه المراتب الاربعة كالاجناس
والانواع لما تحتها من مراتب السعداء والصلاح هو النوع الاخير
ثم فصل ما اجله هنا في موضع آخر فقال عمرضا نبيه صلى الله عليه
وسلم علي موافقة الكل من هولاء الطوائف لما عددهم مبتدأ بخليله
علي نبينا وعليه السلام فقال بعد ذكره ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا
وتوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وايوب
ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين ثم قال
وذكرنا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين ثم قال
واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا علي العالمين ثم ذكر
قسا جاعلا مستوعبا فقال ومن ابائهم وذرياتهم واخوانهم واجنيينا هم
وهدينا هم الي صراط مستقيم ثم قال ذلك هدى الله يدي به من
يشاء من عباده ولو اشر كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون ثم قال
اولئك الذين اتيناهم الكتب والحكم والنبوة الاية ثم قال اولئك
الذين هدى الله فيهديم اقتده فاقسم سبحانه هولاء الانبياء المذكورين
هنا في ثلث ايات ونعت الطائفة الاولى بالاحسان والثانية بالصلاح
والثالثة بالوصف العام الذي اشتراك فيه جميع الانبياء مع شترهم
في السورة على طققت ثم جعل حجة لطيفة لراية مخرجة من احكام

هذه الطوائف ثلث ومن غيرها فاجعل باث وتذكر ما نهيتك عليه من
قل واستحضر تلك الرسل فضلا بعضهم علي بعض مع اشتراكهم في نفس
لرسالة الذي لا تفرق فيها لا تفرق بين احد من رسله ونسب للمراتب الاربعة
المذكورة وهي النبوة والصديقية والشهادة والصلاح تعرف كثيرا من
لطائف اشارات القرآن العزيز ان شاء الله فهذه الايات شارحة من
وجه المراد من قوله اهدنا الصراط مستقيم صراط الذين انعمت عليهم
الي اخر السورة واما المنقوب عليهم فورد في الشريعة انهم اليهود
والضالين هم النصاري واذا عين الرسول عليه الصلوة والسلام بعض
محتملات الفاظ الكتاب العزيز فلا عدول عنه الي محتمل اخر اصلا
فاعلم ذلك واد قد يسر الله ذكر ما شأ ذكر في ظاهر هذه الاية من المباحث
التحوية واللطائف الشرعية القرآنية مع نبد عزيزة من غامضات
الاسرار جاءت بجملة فلم يمكن منعها وكتبتها فلتشرع بعد في الكلام عليها
اعني الاية بلسان الباطن فنقول بعد الاكفاء في الكلام علي
الصراط بامر اعلم ان النعم الواصلة من الحق الي عباده علي
قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية فالنعم الذاتية هي كل ما نطلبه الاشياء
من الحق من حيث حقائنها بالنسبة استعداداتها الكلية القلبية وهذه السنة
الذوات ولا تأخر عنها الاجابة ولا تعويض في حقها ولا تكفير بل هي
اجابة ذاتية كالسؤال في عين المسؤل وهذه النعم من حيث الاصل
نعمة واحدة وتعددها لما هو من حيث تكبير وتويعها في مرتبة كل
حقيقة وبحسبها والنعم الاسمائية علي اقسام ثمانية ثمرها كالانعام

واقوي ودالات اديبة وكه صفات والاحوال الوجودية والمنوية
وهي باجمها صور الاستعدادات الوجودية الجزئية فكل فرد فرد من
هذا المجموع بالنظر الى فقر الانسان واحتياجه الى الاستكمال والاسباب
النسبة علي تحصيله نعمة ترممة او ما وانجموع بالعبادة الذاتية والاستعداد
الكلي القبي ثم بالنسبة الي الكل التحقق بالكمال وبالنسبة الي سوام
الكمال الايق به الموهل له ومن اكدها بالنسبة الي الامر والمقام اللذين
انكم فيها نعمة توفيق واصله من الحق من حيث اسمه الهادي وهي علي قسمين
قسم يختص بعلم وله سطن الاسن وروحه والاعمال الروحانية وقسم
يختص بالعمل وله ظاهر الانسان ولوارم ضاهيته فاختص بالعلم والعبادة
الباطية بثمر المشاهدات القدسية والاحوال الشبهة القدسية والذات
لروحانية والملاحات الاحصائية والانوار الاديبة والرياسات الربانية
ولذة الخلاص والسلامة من الشكوك المفضلة والشبه المفضلة فان الطالب
سيل ارشاد اد اعتوره الشكوك واجتذبه الآراء المختلفة والاهواء
والاعتقادات المنشئة غرثم الموجبين لتحدين والمترحة افئدة
لمفكرين المترودين يكون في اسد العذب الروحاني ومقررات تحت
سلطة ادرات والنسويات الحياية الشيطانية فلاممة في حقه وباسبة
اليه السلم واتم من نعمة النور اعلي البقي الكاشف له عن جليلة الامر
والفحص له من ورطة دث اشرفك عافية روحانية لاتضاهيها عافية
لان عافية الحسية وسيا عقيب المرض يجد الانسان لها حلولة لايقدر
فسرته على النامية الروحانية في شرف وادوم واتبت واقرب

الي

في الاعتدال الحقي الاحلي وقوم وبها يعطى السعادة في عدا العيب
ولشهادة فافهم وانما تقسم الآخر من اسم المختص بالعمل وظاهر الانسان
فانه بثمر المنازل الجانية والذات الجسدية والراحات والفوائد الطبيعية
لغسائية عاجلا غير مصي واجلا عاجلا مصي كما له الحق سبحانه علي
ذلك بقوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
قل هي للذين آمنوا في الحيو الدنيا خالصة يوم القيمة يعني هي للذين
آمنوا في الحيو الدنيا ممزوجة بالنقص والملل والانكاد وهي لم
في الآخرة طاهرة طيبة مخلصة من الشوائب ولهذا ارشد الحق سبحانه
عباده وعلمهم ان يطلبوا منه الهداية الى الصراط المستقيم الذي هو
صراط من انعم عليه الانعام الخالص من شوب الغضب ومحة الضلالة
فلسان مقامهم يقول ياربنا رحمتك الاولى العامة الشاملة قضت
باجسادنا ورحمتك الاولى بعنون التين في البسمة خصصتنا بهذه الحصص
الوجودية المختصة بكل واحد منا كل ذلك من حيث نعمتك الذاتية
ورحمتك الامتنائية ورحمتك الثانية التي اوجبتها علي نفسك
بكرمك من حيث عموم حكم اسمك الهادي عننا معشر المومنين كما
اشرت الي ذلك بقولك كتب ربكم علي نفسه الرحمة فلما شملتنا بنعمة
الايمان والانقياد لامرك والاستسلام لحكمك والافرار بشوحيك انبري
كل منا بذكرك ويشني عليك ويمجدك ويفرض اليك ويفردك بالعبادة
بعد اقراره لك بالسيادة ويطلب منك العون بصورة الابانة عن
صفة المحر وقص الكون ثم انه لما خصصنا برحمتك اثابة بالحكم

خاص من حكم اسمك الذي يقتضي طاب اشرف صور بداية
والسلوك على اقوم السبل واقصدها واسلمها لسانك لا استراجه
الغور والاحتفاء بالعلم التي جدت بها على الكمل من احبائك حيث
سلكت بهم على اسد صراط واقومه واقربه واسلمه حتي القواعص
تسارح فئات وحطوا بعدا تحقق بمردك وشهودك سابع احسانك
واشرف نعمائك واخلص حبايك المقدس عن شوب المزج وشين النقاد
المقرونين بالنعم المبذولة لاهل الفساد المعضوب عليهم ظاهرا والضاين
باطنا عن سبل الرشاد فاستجب لنا يا رب وآتانا وعدت على رسلك ولا تخزنا
يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد ووصل لسان الحد والمطهر
علم ان التميز لعم والتوحيد للوجود لا بمعنى ان العلم يكسب المعلوم
التمييز بعدا بل بكي تميزا بل بمعنى انه يظهر تميزه المستور عن المدارك
لانه نور والنور له الكشف فهو يكشف التيزات الثابتة في نفس الامر
وتوحيد الوجود هنا عبارة عن انبساطه على الحقائق المثيرة في علم
الموحد اذ لا فيوجد كثرتها لانه القدر المشترك بين سايرها فتاسب
كلامها بذاته الواحدة البسيطة وادانقر هذا فاعلم ان الهداية حكم
من احكام العلم فانه ليس لما الاتعين المستقيم من المعوج والصواب
من الخطا والفار من النافع والاسد والاولى من كل امرين مرادين
لجلب منفعة او دفع مضرة او وسيلين يترجح احدهما باليسة الى
الغايات المقصودة والمطالب المتعينة عند الطالب والمفقودة النافية عنه
حال الطلب وهذا التعيين مثر اليه المصوب الى الهداية ضرب

من انبيد كما بين لك فاحمة المقرون ذكرها باهدا الصراط المستقيم
والعرف السامع من بعد صراط يدبر نعمت عليهم في نعمة تعدل والاصابة
وشرائها كما بين لك من قل له وليت يه ان شاء الله تعالى ولا صابة ثمرة
لعم لان الخطا على اختلاف مراتبه ثمرة لخل ولا صل فيه العلم لكن
لعم من حيث هو علم مجرد مطبق عن قيد صفة في شئ لا حكم له ومن حيث
مطبق الاصابة له احكام شتى لتعصري حكيم احدهما هو من حيث
اضافته الى الحق وله اوصاف كثيرة كالقدم والحبيطة وغيرها والثاني
من حيث اضافته الى الممكنات فالنعم الكلية المختصة بالممكنات من جهة
نعم الحق هو مطلق اختياره سبحانه لبعده ما فيه الخير والخيرة له
في كل حال يتأس به او مقام يحله او بر عليه او شاءه تطهرها نفسه
وموحدان يتعين فيه الشدة وزمن يحويه من حيث تقبده به ودخوله
في دائرته ومكان يستقر فيه من حيث ما هو متميز واول كل ذلك
ومبداء هو من حال تعلق الارادة الالهية باظهار تخصيصه
الثابت اذ لا في علم الحق ثم اتصال حكم القدرة به لا يراؤه
في التطورات الوجودية وامراره على المراتب الالهية
والكونية وله في كل عالم وحضرة بر عليه صورة تناسبه من حيث
ذلك العالم والحضرة وحال تخصه بحسب ما ذكره فاضا وودية ياخذها
هي من حمة النعم وحطه من النعم الدنية والاسماوية تنفذت بحسب
استعداده وحطه من نعمة حسن الحق والسموية والتعديل والتميم
به بموجب المحبة الدانية التي لا سب لها ايضا حال التصوير كما بين

من بشر الخلق تسويته وتعديله وجمع له بين يديه المقدسين ثم نفع نفسه
فيه من روحه نفعاً استترم معرفة الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين
واجلاسه على مرتبة النيابة عنه في الكون وبين من خلقه يده الواحدة
او بواحدة ما شاء ولم يقبل من حكمي التسوية والتعديل ما قبله من
اختير للنيابة وكون الملك هو الذي ينفع فيه الروح بالاذن كما ورد
في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يجمع خلق احدكم في بطن
امه اربعين يوماً نطفة ثم اربعين يوماً علقة ثم اربعين يوماً مضغة ثم
يوماً الملك فينفع فيه الروح ويقول يارب اذكر امانتي اشي ام سعيد
ما رزقه ما اجله ما عمله فالخلق يلى والملك يكتب او كما قال صلى الله عليه
وسلم فاین هذا من قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له
ساجدين شتان بينها هنا اضافة المباشرة الى نفسه بضمير الافراد الراجع
للاحتمال ولهذا فرع بذلك المستكبر المناهي عن السجود له ولعنه واخزاه
وقال له ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي واكد ذلك صلى الله عليه
وسلم بامور كثيرة منها قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلى صورة الرحمن
وبقوله في الصحيح ايضا الراجع للاحتمال الذي ركن اليه ارباب العقول
الضعيفة الجاهلون باسرار الشريعة والحقيقة في وصيته بعض اصحابه
في الغزو اذا ذبحت فاحسن الذبحة واذا قتل فاحسن القتل واجتنب
الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقال ايضا صلى الله عليه وسلم
في المعنى ان الله اذا خلق خلقاً للخلافة مسح ليمينه على ناصيته فبه على
مزيد التهم والخصوصية واثار ايضا في حديث آخر ثبت ايضا

ان لدى بشر الخلق سبحانه ايجاده اربعة اشياء ثم سردها فقل خلق
جنة عدن يده وكتب التوراة يده وغرس شجرة طوبى يده وخلق
آدم بيديه وقال ايضا الانسان اعجب موحود خلق فاهم فلا يزل
لاسان مباشر في سائر مراتب الاستبداع من حين افرار الارادة
له من عرصة العلم باعتدائه طاهرة لاسه ثوبه وتسلية اياه
الى مقدرة ثم تعييه في مقدرة اعلى الذي هو العقل الاول ثم
في المقام اللوحي النفسي ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمها في
الاجسام ثم في العرش المحدد للجهات ثم في الكرسي الكريم مستوى الاسم
الرحيم ثم في السموات السبع ثم في العناصر ثم المولدات الثلث الى حين
استقراره بصفة صورة الجمع بعد استيفاء احكام مراتب الاستبداع
مباشرة تابعة للمشيئة والعناية التابعين للمحبة الذاتية بالايجاب العلى
فهم به اهتماماً تاماً ومتساهلاً في حقه كما به على الامرين صلى الله عليه
وسلم بقوله في جنازة سعدا هتزع عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ
قال في طائفة اخرى لما ذكر ان الموت ينبغي خيار الناس الا مثل فلان مثل
حتى لا يبقى الاحالة كحالة الثمر والشجر لا يبالي الله بهم فاین من يهتلموته
عرش الرحمن بمن لا يبالي الله بهم اصلاً فكما هو الامر آخر كذا
هو اولاً بل الحانة عين السابقة فانهم ثم ترجع وتقول متممين
لما وقع الشروع في بيانه ومكث الانسان في كل عالم وحضرة يمر عليها
وتهمم اهل ذلك العالم والمرتبة به ويخدمه وامداده وحسن تلقيه
اولاً ومشايسته ثانياً هو بحسب ما يدركونه فيه من سمته العناية

صدوره من غيب الحق الى عرصة الوجود العيني لم يتعوق من حيث
حقيقته وروحانيته في عالم من العوالم ولا حضرة من الحضرات متذكرا
حين كشف الغطاء عنه هنا ما امر عليه يسأل عن ميثاق الست فيقول
كانه الآن في اذني وغيره يخبر بها هو اكثر من ذلك ممن يتعوق ويشكر
ولوجه وخروجه المتضيان كثافة حجه وكثرتها وتقلبه في المحن
والآفات نمرذ بالله منها ثم نقول **﴿**واما الآفات والمحن التي للانسان
معرض لها من حين الولادة بل من حين الاستقرار في الرحم الى حين
تحققه بمعرفة ربه وشهوده وتيقنه بالفوز بتحصيل اسباب الرشد والسعادة
بل الى حين تحقق حسن الخاتمة بالبشرى الآلمية او بما شاء الله بالنسبة
الى البعض فغير خاف على العقلاء وبالنسبة الى البعض الى حين دخول
الجنة كما ورد لا تاتن مكري حتى تجوز المصراط فما من مقام ولا حال
ولا زمان ولا مكان ولا نشأة من النشآت الاستبداعية والتطورات
الاستقرارية التي ذكرها الله في خلق الانسان من تراب وماء مهين
ونطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظم ولحم الى تمام النشأة الدنياوية ثم
البرزخية ثم الحشرية ثم الجنائية الا والله فيها على الانسان نعم كثيرة
كما ينسا موقته ومستحبة فالموقته منها كل نعمة هي من لوازم كل
نشأة وحالة يجلس الانسان بها ثم ينسلخ عنها في العوالم والمراتب
والاطوار التي يمر عليها والغير الموقته والمستحبة نعمة الحراسة
ونعمة العاينة ونعمة الرعاية ونعمة قبول الاعمال الذاتية ونعمة
صحة المعرفة اللازمة للشهود الذاتي ونعمة الارتضاء والقول

الذاتي ونعمة حسن التعويض والتبديل والانشاء ونعمة التحلي
للتجلي ونعمة اشهاد الخلق الجديد في كل ان ونعمة حسن المرافقة في كل
ذلك وسواء ونعمة الامداد بما يحتاج اليه في ذاته وخواصها ولوازمها
وما يحتاج اليه في الوصول الى مرتبة الكمال الذي اهل له ونعمة التوفيق
والهداية المقربان للمدي النافيان لما عليه المدي ونعمة العافية ونعمة
تيئة الاسباب الملائمة في كل الامور والاعلى والاشرف نعمة المشاهدة
الذاتية التي لا حجاب بعدها مع كمال المعرفة والحضور معه سبحانه علي
اتم وجهه برضاه لكل من منهم له دنيا وبرزخا واخرة فقوله تعالى
صراط الذين انعمت عليهم بالنسبة لمن يعرف ما ينالها وما اشرنا اليه
واول موجود تحقق بالسم الآلمية القلم الاعلى الذي هو اول عالم التدوين
والسطير فان المعمين وان كانوا اعلى في المكانة لكنهم لاشعور لم
من حيث هم بانفسهم فضلا ان يكون لهم شعور بنعم ولذة وآخر
الموجودات تحققا بهذه النعم عيسى بن مريم علي نبينا وعليه افضل
الصلوة والسلام لانه لاخليفة لله بعده الي يوم القيامة بل لا يبق بعد
انتقاله وانتقال من معه مؤمن علي وجه الارض فضلا عن ولي وكامل
كذا اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ثم قال لا تقوم الساعة
وفي الارض من يقول الله الله ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس
فينبغي لمن فهم ما ذكرنا ان يستحضر عند قوله صراط الذين انعمت
عليهم القلم الاعلى وعيسى ومن بينهما ممن منح النعم الآلمية التي عدناها
والتي اوماننا اليها اشارة وتلويحا علي سبيل الاجمال فانه لا يفوته نعمة

والاخصاص ومنهم من المودة لعمومهم عليه الا وهو عدد
 التعويق او الانحراف المنوي لثبته سنة بعض الارواح الذي يصل
 حكمه به عليه والانلاك بالنسبة الى البواقي فيتعوق او يتعرق عما يقتضيه
 حكم الاعتدال الحالي الجمعي الوسطي الرباني الذي هو شان من يختار
 للنبابة ثم الامثل فالامثل واذا دخل عالم المولدات وسيا من حين
 ندي مرتبة المعدن الى مرتبة النبات وعالمه ان لم تصحبه العناية ولم
 يصحبه الحق بحسن المعونة والمراقبة والحراسة والرعاية والاخيف عليه
 فانه يصدد آفات كثيرة لانه عند دخوله عالم النبات ان لم يكن محروسا
 معني به والافتد ينمذب ببعض المناسبات التي تشتمل عليها جميعته الى
 نبات ردي لا ياكل حيوان اولا يمكن اكل الالبون او احدهما ويفسد
 ذلك النبات الردي فيخرج منه الى عالم العناصر ويبقى فيه حائرا عاجزا
 حتى يمان ويؤذنه في الدخول مرة اخرى ثم بعد دخوله واتصاله
 بنبات صالح منذ ربما عرضت له افة من العناصر من برد شديد
 او حر مفرط او رطوبة زائدة او يفسد بالغ فيتلف ويخرج ليست
 دخولا اخر هكذا مراراً حتى حسب ما شاء الله وقدره ثم على تقدير
 سلامته ايضا فيما ذكرنا بنعمة الحراسة ونعمة الرعاية وبقي النعم التي
 يستند عليها فقره وبما تم في صورة نبات ما لكن تناوله حيوان ولم يقدر
 الالبون اكل ذلك الحيوان لمسانع من الموانع او منع مانع عن اخذ
 ذلك النبات وتناوله لما لم يكن رزق الذين سبق في علم الله ان يكونا
 به واد قدر مواهب كل مدرك وسأوله لتخصيص المتخصص في

ان يكونا بويه او احدهما وصار ذلك النبات كلبوسا ثم ما فانه
 قد يخرج على غير الوجه الذي يقتضى تكوينه منه فهو مفتقر بعد الاتصال
 بالالبون الى نعمة الحراسة والرعاية وغيرها فاذا تبين في الرحم فقد تندي
 مراتب الاستداع وصار مستقرا في الرحم متطورا فيه على الوجه المعلوم
 عند الجمهور من حيث الشرع ومن حيث ظاهر الحكمة فيحتاج الى
 حراسة اخرى ومعونة ورعاية لحسن الغذاء واعتدال حركات الولادة
 وسلامتها من الامراض والآفات وان يكون اتصاله عنها في
 وقت صالح سعيد مناسب فان لحكم الزمان والمكان حال سقط النطفة
 وحال الانفصال عن الوالدة مدخلا كبيرا في امر الانسان من حيث
 ظاهره وباطنه فالتخصيص بمسقط النطفة من حكم المكان والزمان شاهدان
 على كثير من احواله الباطنة والخفية وبما حال الولادة شاهدان على
 معظم احواله الظاهرة وسر الابتداء في السلوك الى جناب الحق سبحانه
 اولى ما يرغب الانسان فيه ويطلب الاستكمال به يبه على الامر
 الجامع بين الظاهر والباطن وجملة الحال انه ما من مرتبة من هذه المراتب
 التي ذكرناها الا والانسان من حيث الخلق التقديري المنب عليه بقوله
 عليه السلام خلق الله الارواح قبل الاجساد بالنبي الف عام وبقوله
 ان الله مسح علي ظهر آدم فاخرج ذرته كاملا ليدرا الحديث وبما اخبرنا
 ان تبين صور الاشياء في اللوح المحفوظ بالكتابة الالهية القلبية سابق
 على النعيات الروحانية والجسمية معرض للآفات التي اجملها ذكرها
 مما لا يستقل العقول بادراكه فابن من يكون احدي السير من حين

من العلم الآلية اصلا لان اهلها محصورون في المذكورين ومن بينها
وسيا اذا استخضر قوله تعالى على لسان نبيه هولاء لعدي ولعدي
ماسال وصدق ربه بايمانه التام فيما اخبر عن نفسه وفي وعده بالاجابة
وانه سبحانه عند ظن عبده به فان الله تعالى يعامله بكرمه الخاص
واعتقاده فيه للاحالة كما اخبر وهو الصادق الوعد والحديث الجواد
لحان **وصل منه** اعلم ان العيم والعذاب ثمرة الرضا والغضب
ولكل منهما تلك مراتب كما لباقي الصفات علي ما عرفت به من قبل
عند بيان سر الهداية والايمان والتقى وغير ذلك فاول درجات الغضب
يقضى بالحرمان وقطع الامداد العلي المستلزم لتسلط الجهل والغوى
والفس والشيطان ولاحوال والاخلاق الذميمة الحاكمة لكن كل
ذلك موقت الى اجل معلوم عند الله في الدنيا الى النفس الذي
قبل آخر الانفس في حق من ينتم له بالسعادة كما ثبت شرعا
وتحقيقا وسواء كانت سلطة ما ذكرنا باطنا او ظاهرا او هما
مع والرتبة الثانية يقضى بانسحاب الحكم المذكور باطائها وظاهرها
في الآخرة برهة من زمان الآخرة او يصل الحكم الى حين دخول جهنم
وتفتح باب الشفاعة واخر مدة الحكم حال ظهور حكم ارحم الراحمين بعد
انتهاء حكم شفاعته الشافعين وفي هذه الرتبة حالة اخري يقضى بانسحاب
حكم مظاهر الغضب ظاهرا ما فقط منها بتعين المحن علي الانبياء واهل الله
ويبتغي الامر بنهاية حكم هذه الشاة كما قال صلى الله عليه وسلم قد طمئة
عليها السلام حين وفاته لا كرب علي اياك بعد اليوم وهذا الحكم باطه

اول مراتب الغضب

ثاني مراتب الغضب

فيه الرحمة وظهره من قله العذاب وله التطهير ومزيد الترقى في الامور
التي سبق العلم انها لاتنال تماما الا بهذه المحن المنية علي اصلها وفوق هذا
سر عر ز جدا لا اعرف له دائق ذكره انشاء الله تعالى وذلك ان الكمل
من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن شاركهم في بعض صفات الكمال
انما امتازوا عن سواهم اولا بسعة الدائرة وصفاء جوهرية الروح والاستيعاب
الذي هو من لوازم الجمعية كما نيتك عليه في سر مرتبة احدية الجمع
واختصاصها بالانسان الذي هو برزخ الحضرتين ومرتبتها وحضرة الحق
مشملة علي جميع الاسماء والصفات بل هي منبع لسائر النسب والاضافات
والغضب من امهاتها والمجازاة الشريفة الصفاتية الاولى انها كانت بين
الغضب والرحمة فن ظهر بصورة الحضرة تماما وكانت ذاته مرآة كاملة
لها لا بد وان يظهر فيها كل ما اشتملت عليه الحضرة وما اشتمل عليه الامكان
علي الوجه لاتم ومن امهات ما فيها ما ذكرنا فلا جرم وقع الامر كما علمت ولولا
سبق الرحمة الغضب كان الامر اشد فكا ان حظم من الرحمة والعيم والعظمة
والجلال اعظم من حطوط سواهم بما لا نسبة فكذلك كان الامر في الطرف الاخر
لكن في الدنيا لان هذه الشاة هي الصامرة باحكام حضرة الامكان المقتضية
النقائص والآلام ونحو ذلك وعند الانتقال منها بعد التحقق بالكمال
يظهر حكم غلبة الرحمة الغضب وسفها وثمره الاستكمال المستفاد بواسطة
هذه الشاة الجامعة المحيطة وحكم من دون الكمل بالنسبة اليهم بحسب
قرب نسبتهم منهم وبعدها وكذا انه صلى الله عليه وسلم فقال نحن
معاشر الانبياء اشد الناس بلا في الدنيا وفيه اي في الحديث ثم الامثل

اعمر الله لك يا اخي فقل اعضتكم فقالوا الا يا اخي فافهم ان ثمة من
 يغضب الحق لغضبه ويرضا لرضاء بل ثمة من نفس غضبه هو غضب الحق
 وعين رضاه رضاه الحق وغضب الخلق حالة ناتجة عن اثر طبيعي وفعل
 غير موافق لمزاج الغائب ومراده وهكذا حكم اهل الله مع باقي الصفات
 ليس حالهم معها حال الجمهور ولا نسبتها اليهم نسبتها الي سوامهم وبين صفات
 الرحمة وصفات الغضب بالنسبة الي الحق والي الكل ومن دونهم
 فروق دقيقة لا يعرفها الا من عرف مراحدة الفعل والفاعل وسر سبق
 الرحمة وسببها وما الغضب المحبوق المغلوب وسالم لك نبذة من اسراره
 تحت استار الامثلة والبيارات فارصد فهمك واجمع همك تثر على
 المقصودات انشاء الله **اعلم** ان باطن الغضب رحمة متعلقا بالغضب
 والمغضوب عليه فاما الغضب فانه نفس بغضه وامضاء حكمه في المغضوب
 عليه ما يجده من الضيق بسبب عدم ظهور سلطنة نفسه تماما التي بها نعمة
 وفيها لذته وذلك التمدد اما لوجدان المنازع او اعتبارا من الامر المتوقع
 منه ان يكون محلا لنفوذ الاقتدار تماما او آلة موائمة لما يراد من التصرف
 بها وفيها عن حسن الموائمة وعن تنفيذ الاوامر بها ايضا وفيها ونفس
 الغضب مثلا موازين وسنن مع القدرت على حزمها لا يمكن ان تحزم اذ لو حزمت
 لنيل مراد جزئي او تكميل امر خاص غير الامر المراد لعينه دون غيره
 استلزم ذلك الحزم فساد اصل كلي او فساد الامر الاصلي المراد لعينه والمراد
 حاسوا لاجله فوجب رعاية الاصلح وترجيح الامم وبهذا اقام الوجود
 وانظم امر كل موجود وتمصيل هذا السربطول وفي هذا لالامع

كدية اللاب ونية وياسر الامر من جهة المغضوب عليه فهو على
 انواع ثلثة تطهير ووقاية وتكميل اما اوقية فكما حب الاكلة نسأل الله العفو
 والعافية منها ومن كل داء اذا ظهرت في عضو واحد وقدر ان يكون الطيب والله
 او صدقته او شقيقه فانه مع فرط محبته فيه يادر لقطع العضو المحتل لما لم يكن
 فيه قابلية الصلاح او المماثلة فتراها ياشرا لا يذاه الظاهر وهو شريك
 المتأذي بذلك الاذي ولا مندوحة لتعذر الجمع بين جلب العافية
 وترك القطع لما لم يساعد استعداد العضو على ذلك فافهم وتذكر
 ما ترددت في شيء ترددي في قبض نفس عبدي المومن بكره
 لموت وانا اكره مسامته ولا بد له من ذلك والوالد يظهر الغضب لولده
 رعاية لمصلحة وهو في ذاته غير غضب واما يظهر بصفة الغضب بحيث
 يظن الولد انه متصف بالغضب حقيقة وليس كذلك واما موجب
 ظنه في اية ما يشاهده من الامر الدال على الغضب جادقا الامر بخلافه
 في نفس الامر واما ذلك لقصور نظر الولد ولعدم استقلاله بالمصالح
 دون تعليم وزجر وتاديب وتقوم قلوب في استعدادها بالتحقق بالكمال
 المطلوب للوالد ما ظهر ما ظهر ولا ظن ما ظن بل علم مراد ابيه بما ظهر به من
 حكم الغضب مع عروء عنه واما الامر من حيث التطهير فتشاه
 لو ان ذهابا مزج برصاص ونحاس وغيرها المصلحة لا يمكن حصولها
 الا بالجموع كما هو مجرب في بعض الطلسمات الروحانية المشترط فيها
 مجموع المعادن بحيث لو نقص شيء منها لم يحصل المقصود ثم انه اذا
 مرضا انقضا الوقت المراد لاجله ذلك الجمع وحصل المطلوب وانتهت

فالا مثل وورد في طريق آخر في المعنى اشد الناس بلاء في الدنيا الانبياء
ثم الاولياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وهكذا الامر في طرف
النعم والسعادة ومن بحث رحمة العالمين فدا بنفسه في الاوقات الشديدة
المقتضية عموم العقوبة لسلطنة الغضب ضعفاء الخلق وكذابه على هذا
السر صلى الله عليه وسلم اهل هذا الذوق الاشرف لما رأى في جهنم وهو في
صلوة الكسوف وجعل يتقي حرها عن وجهه ويثوبه ويتأخر عن مكانه
ويتضرع ويقول الم تعذبني يا رب انك لا تعذبهم وانافهم الم الم حتى حجبت
عنه يريد قوله تعالى وما كان الله يعذبهم وانت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون فافهم واما الرتبة الثالثة من رتب الغضب بالنسبة
الي طائفة خاصة تقتضي البايء وكما حكى يوم القيمة كما تعبر الرسل
عن ذلك قاطبة بقولها الذي حكاه لنا نبينا صلى الله عليه وسلم وهو انها
تقول ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب
بعده مثله فشهدت بكاله شهادة تتلزم بشاره لو عرفت لم يياس
احد من رحمة الله ولو جاز افشاء ذلك وكشف سر قرد الناس الى الانبياء
وانتهائهم الى نبينا صلى الله عليه وسلم وسرفحه باب الشفاعة وسرحيات
ربنا وسرفضع الجبار فيها يعني في جهنم قدمه فينزوي بعضها الى بعض
ويقول قط قط اي حسي حسي وسر السجدة الاربعة وما يخرج من
الار في كل دفعة وما تلك المعاودة والمراودة وسر قول مالك خازن
النار لنبينا صلى الله عليه وسلم في آخر مرة ياتيه لاجرا آخر من يخرج بشفاعته
باعتدال ما ركت لغضب ربك شيئا وسر قوله تعالى شفت الملائكة وشفع السيون

وشفع المومنون ولم يبق الا ارحم الراحمين وسر قوله سبحانه لنبيه صلى
الله عليه وسلم عند شفاعة في اهل لا آله الا الله ليس ذلك لك الذي
يقول في اثره شفت الملائكة الحديث وغير ذلك من الاسرار التي
رمزها لنا واجل ذكرها لظهور ما يبرر العقول وبمير الالباب ولكن
الامر كما قال بعض التراجمة قدس الله روحه

شعر

وما كل معلوم يباح مصونه + ولا كل ما علمت عيون الظبا يروي
ثم اعلم ان حكم الغضب الا لمي هو تكيل مرتبة قبضة الشمال فان
وان كانت كلتا يديه المقدستين بينا مباركة لكن حكم كل واحدة
منها يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته يوم القيمة والسماوات مطويات
بيمينه فافهم قليد الواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان
كما ورد وللأخرى القهر والغضب ولوازمها وكل منها دولة وسلطة
يظهر حكمها في السعداء القائمين بشروط البودية وحقوق الربوبية
حسب الامكان وفي الاشقياء المعتدين الجائرين المخرفين عن سنن
الاعتدال الذي نهىك عليه المفرطين في حقوق الالهية والمضفين
الي انفسهم ما لا يستحقونه على الوجه الذي يتوهمونه وغاية حظهم من
تلك الاحكام ما اتصل بهم بشفاعة ظاهر الصورة الانسانية الحاكية
بصورة الانسان الحقيقي الكامل وشفاعة نسبة الجمعية والقدر المشترك الظاهر
بعموم الرحمة الظاهرة الحكم في هذه الدار وقد عرفتك باسرارها فتذكر
فلما جهلوا كنه الامر اعتروا وادعوا واجتروا واشركوا واخطأوا في

الثالث
الغضب

إضافة الألوهية حقيقة إلى صورة متخيلة لم يظهر عليها من أحكام الألوهة
 البعض فلا جرم استدوا بذلك لاتصال أحكام الغضب بهم ولأن
 يكونوا أهد فالسماها فالحق سبحانه من حيث أسماء الحكم العدل بطالهم
 بحق الوهنة وبحكم بينها وبينهم وبغضب لما علي من بخسها حقها وجار وجهل
 سرها ولم بقدرها قدرها ولولاسبق الرحمة الغضب وغلبتها بالرحمة الذاتية
 الامتانية التي هي للوجه الجامع بين الدين ما تأخرت عقوبة من شأنه
 ما ذكر هدامع انه ما ثم من سلم من الجور بالكلية ولولم يكن الاجور نا
 في ضمن ايننا آدم عليه السلام حين مخالفته فاما اذا لم يكن غيره فينا
 اذنب وسلب كما انه ما سلب كما انه بتلقيه الكلمات من ربه وكما ل جوهرية
 وجمعته رجع الى مقامه الكريم فتلك من ذلك نصيب يحني ثمرته عاجلا بالحق
 والانكاد ان اعتني به وآجلا بحكم وان منكم الا واردها واما من لم
 يعتني به فشانه كما اخبرنا قافهم والي عموم الجور والظلم اشار الحق
 سبحانه بقوله وليرى اخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة
 ولكن استواء الرحمة العامة من حيث الاسم الرحمن على العرش المحيط
 بصور العالم وشفاعة الصورة واحدة الفعل من حيث الاصل والفاعل
 منع من ذلك فتأخرت سلطنة الحكم العدل الى يوم القيمة الذي هو
 يوم الكشف ويوم الفصل والقضاء الظاهر الشامل فهناك بظهر الامر
 تمام للجور ولهذا قال سبحانه مالك يوم الدين وهو يوم المجازاة والسر
 في ذلك العام هو انه لو ظهرت سلطنة الحكم العدل هنا ما جار احد علي
 احد ولا تسرع على فله ولا افتري على الله وعلى عباده ولكان الناس

أمة واحدة ولم تكمل ادا مرتبة انقبضتين ولا ظهر سر المجازات الواقعة
 بين الغضب والرحمة والاسماء والصفات اللازمة لما ولا كان حلم ولا
 عفوا ولا صبر ولا تبديل سيئة بحسنة ولا غير ذلك فابن اذا كلا غده هو لا
 وهو لا من عطا ربك وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا فالرحمة
 العامة تستلزم العطاء الشامل كل شيء لا جرم وقع الامر هكذا فحقت
 الكلمة وحكمة التهمة وظهر حكم الغضب ثم غلبت الرحمة فافهم ثم تعلم
 ان حكم الغضب الظاهر على الكل هو من هذا القليل انما يظهر بسبب
 التقصير في اداء حقوق الألوهة وحصرها في صورة معينة باضافة
 لنا في حيطتها وسعتا فهم يتصرفون لما يعض مظاهرها العادلة المعتدلة
 من مظاهرها المعروفة المندجة بسوء قبولها حسن اعتدال الألوهة
 ولطائف كالاتها لانهم بعضون لانفسهم من حيث هم عبيد كما ورد
 عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه واذا غضب لله لم يقم
 لغضبه شيء ومطلق غضبهم في الحقيقة هو ما قلنا من قبل عبارة عن
 تعيين غضب الحق فيهم من كونهم مجاليه ومجالي اسمائه وصفاته لانهم
 يفضيرون كغضب الجمهور وقد شهدت الشريعة ايضا بذلك في قصة ابي
 بكر رضي الله عنه لما نعي صبيها وبلا لاوسلمانا وبقية الستة عن الوقوع
 في ابي سفيان لما امرهم وقالوا له بعدما اخذت سيوف الله من عنق
 عدو الله فقال لم ايو بكر تقولون هذا الشيخ قريش وكبيرها او نحو ذلك
 فلما بلغ ذلك الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لملك اغضبتمهم يا ابا بكر ان
 اغضبتم اغضبت ربك فرجع اليهم وقال استغفروا لي يا اخوتي فقالوا

مدة حكمه وقصد تمييز الذهب مما مزجه من غير جنسه لابدوان
 يجعل في النار الشديدة لينفرد الذهب ويظهر كما له الذاتي ويذهب
 ما جاوره مما لم يطلب لنفسه وانما اريد المعنى فيه يتصل بالذهب وقد
 اتصل كما هو المورد كان اصله ماء وعاد الى اصله لكن بمزيد عطرية
 وكيفيات موثرة مطلوبة استفادها لمجاورة غير الجنس لم تكن موجودة
 في مجرد الماء اولا وهكذا الامر في الغذاء يوصله الانسان ويضمه اليه
 فاذا استخلصت الطبيعة منه المراد رمت بالثقل اذا غرض فيه واليه
 الاشارة بقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه
 على بعض فيركه جميعا فيحمله في جهنم اولئك هم الخاسرون وقال في
 هذا المعنى بيان آخر اوضح واتم تفصيلا نزل من السماء ماء فسالت
 اودية بقدرها فاحتمل السيل زبد ارايا وما يوقدون عليه
 في النار ابتغاء حلية امتاع زبد مثله كذلك يضرب الحق والباطل فاما
 الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب
 الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له الايات
 فتدبرها ففيها تنبيهات شريفة على احوال اهل قبضة الغضب واهل
 قبضة الرحمة والرضا واما التكميل فشار اليه في تبديل السيئات حسنات
 في قوله اسلمت على ما اسلفت من خير وفي الجمع بين حكم اليدين
 وفي استجلاء الرحمة المستبطنة في الغضب والقهر وفي استطعام
 حلاوة الحليم مع القدرة واستجلاء كمال الصبر مع ان لا مكره
 من خارج فانهم وارق فانك ان علوت عن هذا النمط وقت الرواح

لا وقت العود استجليت سرا قدر المتحكم في العلم والعالم والمعلوم ومن رقا
 فوق ذلك رأي غلط الاضافات السابقة في الافعال والاسماء والصفات
 والاحوال فان رقا فوق ذلك رأي الجمال المطلق الذي لا قبح عنده
 ولا تشريف ولا غلط ولا نقص ولا تحريف فان رقا فوق ذلك رأي
 الجور والعدل والظلم والحلم والحقوق المؤداة والتقصير والجس والاهانة
 والجد والتعظيم والكتمان والابانة كلها محترقة بنور السموات الوجبة مستهلكة
 في عرصة الحضرة يدانية الاحدية فان رقا فوق ذلك سكت ولم يفتح وخرس
 فلم يوضح وعي فلم ينظر وذهب فلم يظهر فان اعيد ظهر بكل وصف وكان
 المعنى المحيط بكل حرف لم يتص عليه امر ولم يستغرب في حقه عرفان ولا نكر
 ولتعد الان الى اتمام ما كنا قد شرعنا فيه من تقسيم مراتب الرضا المثمر
 للتم بالعلم بعد تعدى ما بفضل الله مراتب الغضب والفراغ من السنة
 احكامه فنختم الكلام على الرضا لانه آخر الاحوال الالهية حكما في
 السعداء كما استبه عليه فنقول مراتب الرضا المثمر للتم كلها والتتم
 بها ثلث حكم اولها رضي الحق عن الموجودات من حيث استصلاحها
 لان توجه اليها بالايجاد وبقط ما من الاحسان وحكم الثانية الرضا
 عن كافة المؤمنين وحكم الثالثة الرضا عن خواصهم وعن الانبياء والاولياء
 كما ورد وثبت وهذا القسم ينقسم الى قسمين قسم خاص وقسم اخص
 فالخاص ما يتعلق بالانبياء والاولياء والاخص هو الذي عيى سمى به بقوله
 الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا
 فعرفنا ان هذا رضى مخصوص ليس لكل الرسل والانبياء لعدم عموم

حكم العلامة المذكورة في الجمع مع رضاء عن سائرهم ولانه احدا منهم
قد رضي عن المؤمنين فمن الاولياء اولي فغن الانبياء أكدوا الظن
بالرسل فحيث خصص هنا بين وبالعلامة عرفنا انه رضي خاص وهو
ثابت لا محالة لآخر الرسل صلى الله عليه وسلم فانه بعينه آخر الصفات
الالهية حكما في الآخرة في السعداء فكان العطاء الآخر بالآخر بحجة
وكما لا انطباق واما ان الرضاء آخر المنح الكلية الحاصلة من الحق للسعداء
فالحجة فيه ظاهر اما ورد ان الله سبحانه اذا تعجلى لعباده في الجنة
وخاطبهم ومناهم ولاطفهم وحياتهم عدد عليهم نعمه ثم سألم ماذا
تريدون فلا يجردون التمني منا غا فيقول قد بقي لكم عندي فيتعجبون
ويسألون فيقول في آخر الامر رضائي عنكم فلا اسخط عليكم ابدا
فيجدون لذلك من اللذة والراحة ما لا يقدر قدره احد فصيح ان الله
سبحانه ينعم امر السعداء بالرضي الذي به كمال نعمهم كما ان شهوده روح
كل نعيم واعلم ان مراتب النعم اربعة مرتبة حسية واخرى
خفية وثلاثة روحانية والرابعة السراج جامع بينهما الخسيس بالانسان
وهو الابتهاج الالهي بكمال الذات يسري حكمه في الظاهر والباطن وما ذكر
ومراتب الآلام ايضا الثلاثة المذكورة وهي في مقابلة الاعتدال
الحسي والروحاني والمتالي والمقابل الابتهاج الرابع هو صفة الغضب المحدث
كل الم والنمب وانحراف في المراتب اثنت وفي الاجسام الطبيعية
هو الانحراف على اختلاف مراتبه فافهم واتم مراتب مطلق النعم
روية الحق على الوجه الذي انبهك عليه وهو ان يكون الراي خلقا

والمرئي حقا والذي يري به حق ايضا فهذه الروية اللذيذة التي
لالذة فوقها اصلا وما سوى هذه من المشاهدات فاما دون هذه
واما التي تقني ولالذة معها والي هذه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله
في دعائه ربه وارزقني لذة النظر الى وجهك الكريم ابداد اياما سرمدوا
لم يقل ارزقني النظر الى وجهك الكريم فافهم فالشرف والنعم
في العلم والافجود الروية دون العلم لا يجدي

نعم

رب امره نحو الحقيقة ناظر - برزت له فيري ويجهل ما يري
وتذكر قول العلماء اللذة والنعم عبارة عن ادراك الملايم من حيث
هو ملايم حيث لا ادراك لانعم ولا نعمة اذا فن المل والجاه والمنعم
الشهي والمنظر المحيي وغير ذلك انما بدنة ويتم به من حيث ادراك ما في
كل واحد منها من احكام الكمال بالنسبة الى المدرك فصول اللذة والنعم
وتفاوته هو بحسب ذلك القرب الكمال وصحة الادراك فيقدر قوة
ادراك الكمال من حيث احكامه المناسبة للمدرك تقع اللذة ويصدق
اسم النعمة على ذلك الامر عند المدرك ومن تحقق بالكمال حتى صار
منبعا لاحكامه صار هو ينبوع النعم وسببا لنعم المتنعمين من كونه
عين النعم ونفس اللذة لانه اصل كل شيء فيظهر بحكمه مني شاء فيما اراد
من الصفات والاحوال التي هو جامعها بالذات واما هو فيلذ بكل
ما يلذ به الملتذون مع اختصاصه بامر لا يشارك فيه وهو نعمة باستجلايه
حسن كماله وما يشتمل عليه مرتبة من الحبة التي تلامي حاله حين

مراتب النعم
والآلام

ان كل مرتبة من هاتين المرتبتين تشتمل على درجات لكل درجة اهل
وبين المرتبتين ايضا درجات كثيرة لها ارباب وهكذا الامر في كل
ما ذكرناه من هذا القبيل في هذا الكتاب وغيره انما نكتفي بذكر اصول الحاضرة
التي لا يخرج شي عنها من جنسها واما التفاصيل المتشعبة فقد اضربنا عنها صفحا
لرغبنا في الايجاز ولولا قصور المدارك ما احتجت الى هذه التنبهات في اثناء
الكلام لانها كالملاوة الخارجة عن المقصود ثم نرجع ونقول * واعلى
مراتب الرضا في مرتبة العبودية ان يصحب العبد الحق لا يرض ولا
تشوق ولا توقع مطلب معين ولا ان يكون علة صحبته له ما يعلمه من
كمال او يعلمه عنه او عاينه منه بل صحة داتية لا يتعين لها سبب اصلا
وكل امر واقع في العالم اوفي نفسه يراه ويمجمله كالمراذله فيلذبه ويعلقاه
بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذا حاله في نعمة دائمة ونعيم مقيم
لا يتصف بالذلة ولا بانه مقهور او مضطرب عليه فتدركه الآلام لذلك
وعزيز صاحب هذا المقام قل ان يوجد ذائقته وسبب قلة ذائقته امران
احدهما عزة المقام في نفسه لانه من النادر وجدان من يناسب الحق
في شؤنه بحيث يسره كل ما يفعله الحق وكأنه هو فاعله والمختار له بقصد
معين وغير ذلك مما لا يمكن التصريح به والامر الآخر كون الطريق الى
تحصيل هذا المقام مجهول ولما كان الانسان لا يخلو نفسه واحدا عن
طلب يقوم به لامر ما والطلب وصف لازم لحقيقته لا يتفك عنه
فالمحمل متعلق طلبه مجهول لا غير معين الا من جهة واحدة وهو ان يكون
متعلق طلبه ما شاء الحق احدثه في العالم وفي نفسه او غيره فآراء اوسمه

ما لا يشك
الشيخ

او وجد في نفسه او عامله به احد فليكن ذلك عين مطلوبه المجهول
قد عينه له الوقوع فيكون قد وفي حقيقته كونه طالبا ويحصل له اللذة
بكل واقع منه اوفيه اوفي غيره او من غيره فان اقتضى ذلك الواقع
التغير لتغير لطلب الحق منه التغير فهو طالب الواقع والتغير هو الواقع
وليس بمقهور فيه ولا مضطرب عليه بل ملتذ في تغييره كما هو ملتذ في الموجب
للتغير وما ثم طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرناه وما رأيت بعد
الشيخ رضي الله عنه من قارب هذا الا شيئا واحدا اجتمعت به في
المسجد الا قصي ثم في موضع آخر هو من اكبر من لقيت اعرف له من
الجماء ثاب مالا يقبله اكثر العقول صحبته وشاهدت من بركاته في نفسه
وفي دوق غرائب رضي الله عنه * **ووصل** في قوله ولا الضالين
قد سبق في تفسير هذه الكلمة نكت تقيسة بلسان الظاهر والباطن وغيرها
تبه على جملة من اسرار وسذكري ان تمانها ان شاء الله تعالى * فنقول *
اما بيان ما بقي من ظاهرها فهو ان هذه الكلمة معطوفة على قوله غير
المضطرب عليهم فهو استثناء تابع للاستثناء لا غير واما الواجب يانه هنا
فتعين مراتب الضلالة واهلها واحكامها ولتقدم مقدمة كلية نافعة
قريبة من الافهام ثم نشرع في التفصيل * اعلم * ان اضلال الحق
عبد هو عدم عصمته اياه عما نها عنه وعدم معرفته وامداده بما يتمكن
به من الاتيان بما امر به او الانتهاء عما نها عنه وسر الاضلال
والاستهزاء والمكر والخداع ونحو ذلك مما اضافته الحق
الي نفسه وتخير اكثر العقول عن نسه الى الحق تريا له هو من باب

نسبة الفرع باسم الاصل اذ مكر المد مثلا واستهزاء هو الاصل المتقدم
 الجالب ماذكروا المسمى مكرأ واستهزاء وغير ذلك من هذه الاوصاف
 التي لا يعرف الا كثرون كما لها انما يظهروا يتعين بهذا الحكم من سر
 سحرهم وصفهم فافهم والله المرشد ثم اعلم انه قد كنا نبينك
 علي ان الضلال الخيرة وان له ثلث مراتب كما لباقي الصفات المسماة
 عليها فالمرتبة الاولى تختص بخيرة اهل البدايات من جمهور الناس
 وحكم الثانية يظهر في المتوسطين من اهل الكشف والحجب وحكم
 الثالثة يختص باكابر المحققين اما سبب الخيرة الاولى العامة هو كون
 الانسان فقيرا طالبا بالذات فلا يمر عليه نفس يخلو فيه من الطلب ماذكرنا
 من فقره الذاتي وذلك الطلب متعلقه في نفس الامر الكمال الذي
 هو غاية الطالب ولنفس ذلك الطلب فروع متعلقة بمطالب ليست
 مرادة لانفسها كالطلب المتعلق بالماكل والمشرب ونحوهما مما يعينه
 الوقت لجلب منفعة جزئية او دفع مضرة مثلها والغايات تتعين بالعلم
 والمقاصد والمناسبات الداعية الجاذبة وغير ذلك مما سبق ذكره مستوفى
 فاعلم يتعين للانسان وجهة يرجحها او غاية يتوخاها او مذهب او اعتقاد
 يتقيد به في حائر اقلها لانه مقيد من حيث النشأة والحال واكثر ما هو فيه
 فلا غنى له عن الركون الى امر يستند اليه ويربط نفسه به ويعول عليه
 وهكذا امره فيما يعاينه من الاشغال والحرف او الصنائع فاذا جذبه
 المناسبة بواسطة بعض الاحكام المرتبة روية او سمعا انجذب الى ما يناسبه
 من المراتب وهكذا الامر بالنسبة الى بواعث الانسان المتعينة من

نفسه فان البواعث مخاطبات نفسانية داعية للمخاطب بها الى الاصل
 الذي يستند اليه ذلك الباعث وهذا هو السبب الاول في انتشار الملل
 والتحل والمذاهب المتفرعة علي ما عينه الحق بواسطة ضروب ووجه
 وارشاد الرسل والانبياء وكل مقتدي بحق فالخيرة سابقة شاملة الحكم
 لما ذكرناه من قبل في سرا الهداية ولما تذكره عن قريب انشاء الله تعالى
 واول مزيل لما عني هذه الخيرة الاولى تعين المطلب المرجح ثم معرفة
 الطريق الموصل ثم السبب المحصل ثم ما يمكن الاستعانة به في تحصيل
 الغرض ثم معرفة العوائق وكيفية اذلتها فاذا انتهت هذه الامور
 تزول هذه الخيرة ثم ان حال الانسان بعد ان يتعين له ماذكرنا وشرع
 في الطلب ويرجح امرا ما يراه الغاية والصواب علي ضربين اما ان
 يستحوشه ذلك الامر بحيث ان لا يبقى فيه فضلا يطلب بها المزيد كما
 هو حال اهل الاعتقادات والتحل غالبا او يبقى فيه فضلا من مصروفات
 مع ركونه الى حال معين وامر مخصوص كما اكثر من يري بفحص احيانا
 وبتلمح عشاء يمد ما هو اتم مما ادرك واكثر جدوي مما يتوخا تحصيله
 او حصله فان وجد ما اقلقه ونبهه انتقل الى دائرة المقام الثاني وحاله في هذا
 المقام كالحال المذكور في المقام الاول من انه لا يحلو من امرين اما ان يكون في
 كل ما يحصل له ويركن اليه مطمئنا مرتويا فانه عن طلب المزيد او قد بقيت
 فيه ايضا فضلا يمنعه من الاستقرار وسببا اذا راي المتوسطين من الناس
 اهل هذا المقام قد تفرقوا شيئا ونحووا احرا او كل منهم يري انه المصيب
 ومن واثقه وان العبر في ضلالة ويرى ما خد كل طائفة وتمسكها فلا

الاستحالة فافهم فهذا عزيز جدا ودون صاحب هذا الحال في النعم في الدنيا من وافقت مراداته الطبيعية والنفسانية مراد الحق منه وعلمه فيه مع ملاحظة ذلك في كثير من الاوقات وانما قلت في كثير من الاوقات لاستحالة دوام ذلك في كل حال ومثله اودونه يسير من تمكن من الابرار الى الحسن كل ما تشته ارادته في ذهنه وهذا التمكن شرط في الكمال لا الظهور به وانما جعلت هذه الرتبة بعد الرتبة الاولى لان صاحب هذا التمكن لا بد وان يكون متعوبا من جهات اخرى هي من لوازم هذا التمكن دون انتكاسك فاعلم ذلك واكثر الناس تالما في الدنيا من كثرت فيه الاماني الشبهة التي لم يقدر الحق ظهورها في الخارج مع نقص عزايه في اكثر ما يتوخاه وشطف العيش اعادنا الله من ذلك ثم نرجع ونقول **واعلم** ان للرضا الثمر للنعم والتمتع بها في عرصة احوال الانسان ايضا تلك مراتب كما هو الامر في جانب الحق فاول درجاته فيه رضا من حيث الباطن عن عقله وما زين له من الاحوال والاعمال التي ياشرها هذا عموما واخص منه ما ورد من ذكر المؤمن له رضى بالله ربا وبالاسلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ومن حيث الظاهر رضا عن ربه بما تعين له منه من صور الاعمال والاحوال الظاهرة التي يتقلب فيها في حياته الدنيا ومعاشه دون قلق مرجح لقرره العيش لانه بطمئن ويسكن دون غم وتشتت فان ذلك من احكام المرتبة الثانية وانما اعني ما عليه اكثر الناس من اهل الحرف والصنائع وامثالها وما

الرضا

المرتبة الثانية من الرضا مقرون بقوة الايمان وارتفاع الشهمة من جانب الحق فيما وعدوا خبر عاجلا في امر الرزق وباقي المقدورات التي الانسان يصده التلبس بها المتكرر يياته في الكتاب والسنة والمجمل في قوله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فانه من عرف ان الله ارأف به من نفسه واعرف بمصالحه واشد رعاية لمآلته ويرى دقائق الطافه وحسن معاملته معه وما له عليه من النعم التي لا تحصى مما حرما غيره فانه يرضى عنه وعا يفعله معه وان تألم طبعه فذلك لا يقدح وانما المتعبر في هذا نفسه القدسية فان الرضائيس من صفات الطبع واتم حال يكون عليه احد من اهل هذه المرتبة الثانية ان يقرر في نفسه اذولا يخلوا في كل حال يكون فيه من ارادة تقوم به سواء كان مختارا في تلبسه بذلك الحال او مكرها عليه ان يجعل ارادته بما لحكم الشرع في ذلك الحال اود ذلك الامر كان ما كان فما اراده الشرع ورضي به رضى لنفسه في نفسه وفي غيره ومن غيره لانصافه بالارادة لما اراده الشرع خاصته دون غرض باق له على التعيين في امر ما غير ما عينه الشرع وسوغه وهذا يعرفه اهل مقام الرضا فان له اهلا من اكابر الصفوة ذائقين لحكمة عارفين بأسرارهم منصيغين باحواله والادلة والشواهد في هذا الباب بحسب الموازين المشروعة العامة والموازين الخاصة المتعارفة بين اهل هذا الشأن كثيرة لسا تحتاج الى ذكرها اذ القصد الايجاز والاماع لا البسط **واعلم**

يحمدها تقوم على ساق ويرى الاحتمال منطوقا والقوض واردة ويرى
ان الحكم بالخطا والاصابة والحق والباطل والفضلال والهداية والحسن
والقبح والضرر والنفع في هذه الامور وغيرها من المتقالات انما هو
بالنسبة والاضافة فانه يجار ولا يدري اى المعتقدات اصوب في نفس
الامر واي النحل والاحوال والاعمال اوفق وانفع فلا يزال حائرا
حتى ينقلب عليه آخر الامر حكم مقام ما من المقامات التي يستند اليه بعض
اهل العقائد والمذاهب فتجذب اليه لما فيه من سره ويطمئن ويسكن
او يفتق له بالناية او بها ويصدق في طلبه وجده في عزيمته وبذله
المجهود حال طلبه الحجاب فيصير من اهل الكشف وحاله في اول
هذا المقام كحاله فيما تقدم من انه اذا سمع المحاطبات العلية وعان
المشاهدات السنية ورأى حسن معاملة الحق معه وما فاز به مما فات اكثر
العالمين هل يستعده بعض ذلك او كله او يبقى فيه بقية من غلة الطالب
والصوفي ثبت وينظر في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا
او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم
وفي امثاله من الاشارات الربانية والتبنيات النبوية والكالية فينبه
الي ان كل ما اتصل بالحجاب او تمين بالواسطة فللحجاب والواسطة
فيه حكم لا محالة فلم يبق على طهارته الاصلية ولا صرفته العلية فيتطرق
اليه الاحتمال وسيا اذا عرف سر الوقت والموطن والمقام الذي هو فيه
والحال والوصف الغالب عليه وان لكل مما ذكرنا رافيا يدوله ويصل
اليه فلا يطمئن وخصوصا ان تذكر قوله صلى الله عليه وسلم حال

روية الريح كل وقت وتغير لونه ودخوله وخروجه وقلقه وقوله لمن
سأله عن ذلك ولله كما قال قوم عاد فلما راه عارضا مستقيل
اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استجئتم به وفي قوله صلى الله
عليه وسلم في غزاته ليلة بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لن تعبد
في الارض وكقوله لما جاءه جبريل في المنام بصورة نائشة رضى الله
عنها في سرقة حرير وقال له هذه زوجتك ثلث مرات بعد الثالثة
ان يكن من عند الله يمضيه ولم يجرم ونحو ذلك مما يطول ذكره مع قوله
عليه السلام زويت لي الارض قرأت مشارقها ومقاربها وسيلغ ملك امتي
ما زوي لي منها وقوله عن العشر القوارس من طلائع المهدي عليه السلام
الآتي في آخر الزمان وبميه صلى الله عليه وسلم والله اني لاعرف اسمائهم
واسماء آبائهم وقبائلهم وعشائهم والوان خيولهم فيطلع على لون فرس
وصورة شخص واسمه ونسبه قبل ان يخلق يستأيه ستة وكسر ولا يجرم
بل يخاف ان يقطع بامته دون ذلك لعلمه بان الله يعموما يشاء ويثبت
وان حكم حضرة الذات التي لا تلم ما تنقضه ولا ما الذي يتعين
من كنه غيبها فتبديه ويقضى على اخباراته تعالى وسيا الواصلة
بواسطة مظاهر رسالاته والحاملة اصباغ احكام حضرات
اسمائهم وصفاته قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي
ولا بكم ليه وتاديب آلى ما مع من حصر الحق فيما اظهر واخبر ادني
ربي حسن ادبي لا جرم كان صلى الله عليه وسلم كما ذكر عنه نعم ولعد
الآن الي اتمام حال السائر المتوسط وبيان سر حيرته فقول *

والاسان المشار اليه بعد تعدية ما ذكرنا من المراتب والاحوال واحكام
الحيرة اذا تأمل ما يناله الآن فانه مع كشفه وجلالة وصفه يحار لانه
يرى من فوقه كما ذكرنا ويعرف ان الحاصل له هو من فضلات تلك
العطية القدسية الحاصلة للكل فيقول لو كان ما حصل لي وولي يقتضي
الطمانية لذاته لكان الاعلى منا بهذا الحال اجد روائي فحيث لم
نقنع ما راي ما حصل دل ان الذي هو فيه اوجب وارجح
وافضل فتراه اذن مع معرفة جلالة ما حصل له لا يقف عنده ولا يركن
اليه وسيا اذا رأي مشاركيه ومن وافقه في مطلق الذوق والكشف
يزيف بعضهم ذوق البعض ويرد بعضهم علي بعض كموسى مع الخضر
وغيرهما وكل يحتاج بالله وبما علمه الله والعدالة ثابتة والحق صدوق
واكل منه سبحانه قسط ولكن فوق كل ذي علم عليم وكلا آتياه حكما
وعلما فما من طامة الا وفوقها طامة ولا تقف وسرفا لطريق وراه
الحاصل والامر كما تري وعند الصباح بحمد القوم السرى والسلام
واعلم ان السرفيا ذكرنا هو ان الخلق كلهم مظاهر الاسماء
والصفات ولكل اسم وصفة تجليات وعلوم احكام واثار تظهر في كل
من هو في دايته وتحت حكمه وتصريفه كما ينال ان كل صنف
من الموجودات انما يستند الي الحق وياخذ منه من حيثية اسم خاص هو
سلطانه ولما كانت الاسماء متقابلة ومختلفة كانت احكامها واذواقها واثارها
واحوالها ايضا كذلك ظهر لليب وان لم يكمل كشفه بعد ان سبب
الاختلاف هنا هو سبب اختلاف في الاصل فهو في التعيين تابعة للخلق

والخلق في الحكم والعدل تعون لما كان كل اسم من وجه عين المسمى
ومن وجه غيره كما بين من قبل كان حكمها ايضا ذا وجهين فالمحجوبون
من اهل العقائد غلب عليهم حكم الوجه الذي به يفاير الاسم المسمى واهل
الاذواق المقيدة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتحد به الاسم
والمسمى مع بقاء التمييز والتخصيص الذي يقتضيه مرتبة ذلك
الاسم والاكار لم الجمع والاحاطة بالتجلى الذاتي وحكم حضرة احدية
الجمع فلا يتبدون بذوق ولا معتقد ويقررون ذوق كل ذائق واعتقاد
كل معتقد ويعرفون وجه الصواب في الجميع والخطاء النسي وذلك
من حيث التجلى الذاتي الذي هو من وجه عين كل معتقد والظاهر
بحكم كل موافق ومخالف معتقد بحكم علمهم وشهودهم يرى في كل
حال ومقام ولم اصل الامر المشترك بين الانام والسلام **اوصلنا**
في بيان سر الحيرة الاخيرة ودرجاتها واسبابها **اعلم** ان الانسان
اذا تعدى كل ما ذكرناه واستغفله الحق لنفسه واستسلمه لحضرة احدية
جمعه وقدره من جملة ما يطلعه عليه كليات احكام الاسماء والصفات
المضافة الى الكون والمضافة اليه سبحانه والقابلة للحكين فمن جملة
ما يشاهده في هذا الاطلاع المشار اليه الكمال الالهي المستوعب كل
اسم وصفة وحال كما اشترت اليه الآن وعلى ما ستعرفه او تفهم عن
قريب انشاء الله تعالى فيري ان الصفات الظاهرة الحسن والخفي حسنها
كلها له واليه مرجعها وانها من حيث هي له حصة كلها عامة الحكم
لا يخرج عن حيطتها احد فانه سبحانه كما انه محيط بذاته كذلك هو محيط

بصفاته وهذا الوصف المتكلم فيه اعني الخيرة من جملة الصفات وقد
 نهت الحقيقة بلسان السوء على اصلها في الجواب الآلي بقوله ما ترددت
 في شيء انا فاعله تردد في قبض نسمة عدى المومن الحديث وقد
 ذكرته من قبل فمرقا ان ثمة ترددات كثيرة هذا اقواها فافهم ولهذا
 نسب الاضلال سبحانه اليه بقوله يفضل الله من يشأ ويهدي من يشأ
 ونسب به والقانع لسرعموم حكمه وامثاله ما ذكرناه من ان الهداية والضللال
 واما لما من الصفات المتقابلة انما ثبت بالنسبة والاضافة فكل فرقة
 ضالة بالنسبة الى الفرقة المحالفة لها فحكم الضلال اذن منسحب على الجميع
 من هذا الوجه ومن حيث ان ترتب حكم الناس على اكثر الاشياء
 هو بحسب ظنونهم وتصوراتهم مع اليقين الحاصل بالاخبار الآلي
 وغيره ان الظن لا يفي من الحق شيئا وسيما في الله فان الاحاطة لما كانت
 متذرة كانت متعي حكم كل حاكم فيه انما هو مقتضى ما تبين له منه بحسبه
 لا بحسب الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتبين منه اعظم واجل مما تبين
 لان نسبة المطلق الى المقيد نسبة ما لا يتناهي الى المتناهي بل لانسبة بين
 ما تبين لمداركنا منه سبحانه وبين ما هو عليه في نفسه من السعة والعزة
 والعظمة والاطلاق ثم ان المتبين ايضا منه لما لم يتبين الا بحسب حال
 القابل المتبين وحكم استعداده ومرتبته علم ان القدر الذي عرف
 من سره لم يعلم على ما هو عليه في نفسه وبالنسبة الى علمه نفسه بنفسه
 بل بالنسبة الى استعداد العالم به وبحسبه وحيث ليس ثم استعداد بي
 بالفرض ويقضى بظهور الامر عند المستعد بهذا الاستعداد كما هو الامر

في نفسه فلا علم اذن واذا علم فلا هداية وان قيل بها فليس الا بالنسبة
 والاضافة وقد قال اكل الخلق لما سئل عن رويته ربه نوراني اراه
 فاشار الى العجز والقصور وقال ايضا في دعائه لا احصي ثناء عليك لا يبلغ
 كل ما فيك واعترف بالعجز عن الاطلاع على كل امره وقال سبحانه
 منبها على ذلك ويحذر كم الله نفسه وما او تيم من العلم الا قليلا والقليل
 هذا شأنه فما ظنك بما ليس يعلم عند العقلاء كلهم ولهذا نهى الناس عن
 الخوض في ذات الله وحرصوا على حسن الظن به وسيما في او اخر الانعام
 ولما صح ان اقرب الاشياء نسبة الى حقيقة الشيء روحه وكان عيسى
 علي نبينا وعليه افضل الصلوة والتسليم روح الله ومن المقرين ايضا
 باخبار الله واخبار كل رسوله عنه ومع ذلك قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما
 في نفسك انك انت علام الغيوب علما بهذا وسواء من الدلائل التي
 لا تحصى كثيرة مما او ما تا اليه وسكت عنه لوضوح الامر وكونه يتبين
 ان الاطلاع على ما في نفس الحق متعذر فالحاصل عندنا من المعرفة
 به الاستفادة من اخباره سبحانه لنا عن نفسه هو بتقليد مناله وكذا
 ما شهدته وتذكره بقوة من قوانا الطاهرة او الباطلة او بالجموع انما نحن
 مقلدون في ذلك لقوانا ومشاعرنا وقصارى الامران يكون الحق سمعا
 وبصرنا وعقلنا فان ذلك ايضا لا يقضي بمحصول المقصود لان كينونته منا
 وقيامه بنا بدلا من اوصافنا انما ذلك بحسبنا لا بحسبه كما يينا ولولم يكن
 الامر كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره وعقله
 حاصلا وظاهرا على نحو ما هو الحق عليه في نفسه فيرى العبد اذن

كل مصر ويسمع كل مسموع سمعه الحق وابصره ولزم ايضا ان
يمثل كلعقله الحق وعلى نحو ما عقله ومن جملة ذلك بل الاجل من كل ذلك
عقله سبحانه ذاته على ما هي عليه ورويته لها كذلك وسماعه كلامها وكلام
سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صح له ما ذكرنا وان تحقق باعلى
المراتب واشرف الدرجات فما الظن بمن دونه فاذا لكل من الخيرة
في الله وفيما شاء نصيب وتذكر قوله في خمس من الغيب لا يعلمن الا الله
وقوله قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقوله
ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وقوله ولو شاء الله
لمجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله قل ما ادرى ما يفعل بي
ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الى وغير ذلك مما يطول ذكره فانهم والله
يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴿ وصل آخره ﴾
في بيان اقوى اسباب الخيرة الاخيرة التي للاكابر واسرارها بلسان ما
بعد المطلع ﴿ اعلم ﴾ انه قد ذكر لك ان الانسان فقير بالذات
وانه دائما طالب ومتوجه الى ربه من حيث يدري ومن
حيث لا يدري وخصوصا اهل طريق الله فانهم طالبون بالذات
والفعل والحال فمن تعينت له منهم وجهة ظاهرة مقبلة بجهة من
الجهات او باطنة في امر ما من العقول او تقيد طلبه للحق ان زعم انه
من طالبيه بحسب علم عالم او اعتقاد معتقدا وشهود مشاهد او من حيث
اعتبار مميز او امر ما معين كان ما كان فهو من استشعرت نفسه بفايته ومن
يكون له الراي عند الفتح ومن يصف حكم الخيرة المنبه عليها فيه او تكاد

تردول ممن ياخذوا ويترك ويقبل ويعرض ويختار ويرجع ومن لم
يبق له في العام من كونه عالما رغبة بل ولا في حضرة الحق لاجل
انها مصدر للغيرات وسبب لتحصيل المرادات وتؤدي مراتب الاسماء
والصفات ومما يتضاف اليها من الاحكام والآثار والتجليات واللوازم
التابعة لها من النسب والاضافات فلم يتعين له الحق في جهة معنوية او
محسوسة من حيث الظاهر او الباطن بحسب المعلوم والمدارك والمقائد
والمشاهد والاخبار والافصاف وغير ذلك مما ذكر ولشعوره ايضا بجزء
الحق واطلاقه وعدم انحصاره في كل ذلك او في شيء منه ولعدم
امتلائه ووقوفه عند غاية من الغايات التي وقف فيها اهل المواقف
المذكورة آثقا وان كانوا على حق وقفوا بالحق له وفيه بل ادرك بالفطرة
الاصلية الالهية دون تردد ان له مستندا في وجوده وتحقق ان ليس هو
واقبل بقلبه وقاله عليه مواجهة منه ومقابلة مستندة باجل ما فيه بل بكلمته
وجمل حضوره في توجهه الى ربه هو على نحو ما يعلم سبحانه نفسه في
نفسه بنفسه لا على نحو ما يعلم نفسه في غيره او بعلمه غيره فانه يسير حاله حينئذ
حالا جامعا بين السفر الى الله ومنه وفيه لانه غير مسافر لنفسه ولا بنفسه
ولا في نفسه ولا بحسب علومه الموهوبة او المكتسبة بالوسائط المركبة او
الوسائط وهذه الحالة اول احوال اهل الخيرة الاخيرة التي يتنموا لها
الأكابر ولا يتمدوها بل يرتقوا فيها ابدا لا يباد دنيا وبرزخا وآخرة
ليست لهم وجهة معينة في الظاهر او الباطن لانه لم يتعين للحق عند
رنة بتقيدها في بواطنهم وظواهرهم فتميز عن مطلوب آخر بل قد

اشهدم احاطته بهم سبحانه من جميع جهاته الخفية والجلية وتحتل لهم منه
لا في شيء ولا جهة ولا اسم ولا مرتبة فحصلوا من شهوده في يده
التي فكانت حيرتهم منه وبه وفيه وصل اعلی منه واجلي
واكتف للسرفرعا واصلا اعلم ان الوجود المحض من حيث
هو لا يكون مرتبا ولا متعينا ولا منضبطا واعيان الممكنات سواء قيل
فيها انها عين الاسماء او حكم بانها غيرها فانها من حيث هي اعيان مجردة
لا تتعلق بها ادراك اصلا ولا تضبط الا من حيث التصور الذهني
وتعينا في الذهن عارض اذ ليس هو نفس تعينا الازلي في علم الحق
فان ذلك ثابت ازلا وابدا ثبوت الحق وهذا التعيين عارض لذهن
التصور وغاية هذا التعيين ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكاة
انما يكون بحسب تصور المحاكى وقوته وذهنه ليس بحسب ما في الحقائق
المتصورة في نفسها بالنسبة الى تعينا في نفس الحق فليس احد من الخلق
بمدرك لها من حيث هي كما هي ولا للوجود ولا لذات الحق من حيث
اطلاقها عن احكام النسب والاضافات ولانشك ان ثمة ادراكا
او ادراكات لمدرک او مدركين يتعلق بمدرك او مدركات فما الذي
ادرك ومن المدرك له وليس ثمة الا ما ذكرنا وبيناه يمتد ادراكه
كما هو ان كان متعلق الادراك النسب مع انها امور عديمة يلزم
ان يكون المدرك لها وما ادرك به مثلها لان الشيء لا يدرك بغيره
من حيث ما يفاثره ولا يؤثر فيه ما يباينه من الوجه المبائن هذا ما لا تردد
فيه عند الكمل ولا دفاع له ولا ثمة كما مر الوجود واحد تفرع منه ما

اضيف اليه ما يسمى صفات واحوال ولوازم وكلها معان بسيطة لا تقوم
بنفسها ولا يظهر حكمها الا بالوجود والوجود شرط لامور ومع كونه
كذلك فلا يتعين بنفسه فيدرك ولوتين من كان مدركه اذا كان
ما سواه لا وجود له الا به وهو غير متعين بنفسه بل لا بد له من امر يظهر به
ويكون مرآته ووظيفته اعني الوجود الاظهار لا غير والاظهار له
هو من كونه نور او النور يدرك به ولا يدرك هو فلا يستقل بالظهور
فكيف بالاظهار لان الاظهار موقوف على اجتماع واقع بين النور وما
يقبله ويظهر بظهوره اما المعنى بغير عنه بالاشتغال او المحاذاة والانطباع
فهو حيث موقوف على نسبة الجمع والجمع ايضا نسبة احوال كيف قلت فكيف
يتمحصل من مجموع ما لا يقوم بنفسه ولا يستقل ولا يشت ما يقوم بنفسه وبحكم ثبوته
وكيف ينقسم ما لا يقوم بنفسه لذاته اولا في ثاني الحال الى ما يقوم بنفسه
ويكون مرتبا والى ما يقوم بنفسه وبغيره وبسمى رايا والى ما لا يقوم بنفسه
كالا مر في الاول وهو بعينه عين كل قسم من الاقسام المذكورة فيرى لا يرى
ويرى لا يرى ويقسم لا يقسم ويستقل لا يستقل ويجمع مع انه لا يتعدد ولا يتغير
ويظهر بالجمع الذي لا وجود لعينه مع استحالة ظهوره بنفسه ومع كون
الجمع صفة الذاتية فالجمع حالة واحدة والاجتماعات بحكم الجمع احوال
لعين واحدة والوحدة لا يتصور الا بمقابلها وهو معنى الكثرة ولا كثرة
اذ ليس ثمة الامر واحد متنوع قايين الجمع والوحدة ليست ثمة ايضا
الا بالتقدير فان المدرك هو الكثير والمميز عن الكثرة حال طلب التميز
والحكم به غير متميز بل مقداره التميز بالعرض وبالنسبة الى شخصه في بعض

الاذهان واما هل هو في نفسه مع قطع النظر عن هذا الفرض وهذا الشخص
على نحو ما قدر له وحكم به عليه او لا حديث آخر في الامر في نفسه جز ما ليس
كذلك لان هذه الاحكام كلها طارئة والذي يقتضيه المحكوم
عليه لذاته ثابت له اذ لا من نفسه لا لموجب ثم ان هذه الاحكام كلها
والاحوال ثابتة لانية كل مدرك من المدركين بالنسبة الي مداركه
ومشاعره قال في لم يدرك على ما هو عليه اصلا ولا اهتدى اليه ثم
نقول ~~في~~ والمسمى عالم لم يكن مطروفا للحق لاستعانة ذلك ولا طرف له لان الله
كان ولا شيء معه ولا كان عدما محضا فصار وجوده لانه لو كان كذلك لزم
انقلاب الحقائق وانه محال فمن المدرك منا ومن المدرك ومن العالم من مجموع
ما ذكرنا ومن الحق ومن العالم والعلم والمعلوم والنسب كما بينا امور
عدمية لا وجود لها الا في الاذهان والاذهان واصحابها لم يكونوا ثم
كانوا ويكونون الجميع ان كانت من النسب كما مر فقد ظهر الموجود
من المعدوم وان كانت ظاهرة عن الوجود فالوجود لا يظهر عنه مالا
وجوده ولا اثر له كما مر من حيث هو وجود صرف لانه واحد
والواحد البحت لا ينتج شيئا ولا يناسب ضده فيرتبط به وما لا وجود
له مضاد للوجود فكيف الامر ولا يظهر عن الوجود ايضا عيه لانه
يكون تحصيل الحاصل وان ظهر عنه عيه لاني التحو الحاصل لا بد له
من موجب غير نفس الوجود لانه لو كان موجب نفس الوجود لزم
مساوقته له ازلا وابدا ولا جائز ان يكون موجب وجودا آخر لما يلزم
من المسدالية انفسا لو كان كذلك ولا جائز ايضا ان يكون موجب نسبة

عدمية لانه يلزم حينئذ تاثير المعدوم في الوجود واستناد كل ما ظهر اما
الي مالا وجوده واما لوجود ونسبة معا بشرط اجتماعها واجتماعها
ان كان طاريا لزم منه مفاسد لا تكاد تنحصر لان المتقضي للاجتماع
اما كل منهما او احدهما او ثالث ان كان الوجود لزم ان يكون فيه جهة
لنقضي الاقتران بالنسبة المدومة ثانيا مع عدم اقتضاها ذلك او لا
فيه ما فيه من المحالات التي لا حاجة الي تعديدها وان كانت النسبة
هي المتقضية ليجمع لزم ان يكون مالا وجوده ليرجع حكما واذا في
الوجود وان يكون سببا لظهور كل موجود وغير ذلك من المحالات
مع ان الجمع في نفسه لا وجوده بل هو نسبة كما مر وان كان امر
ثالث عاد السؤال لان ذلك الثالث لا يخلو ما ان يكون وجودا
او نسبة ويلزم ما مر ذكره والامر غير خارج عن هذه الضروب
المذكورة فكيف الامر فيثبت الحيرة وان استندنا الى الاخبارات
الالهية فالكلام فيها كالكلال فيما مر لانها لا بد وان يكون تابعة
للمدارك والمدارك اوصاف تابعة للموصوف والموصوف لم يثبت بعد
ما هو في الفن بما هو تبع له ومتفرع عنه ومع هذا كله فالادراكات حاكمة
ومتعلقة بمدرك متعدد من حيث تنوع ظهوراته او بمدركات شتى و
لانه هي عبارة عن ادراك الملاثم والم بعبء عنه بانه ادراك غير الملاثم
وثمة غلة ونور وحزن وسرور فالكل ثمة ومائمة كل ولا جز ولا ثمة
فما العمل وما من وكيف ولا تظن ان هذه الحيرة سببها قصور
في الادراك ونقص مانع من كمال الجلاء ها والاسف للاسف لما هناك بل

هذه حيرة انما يظهر حكمها بعد كمال التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة
سر كل موجود والاطلاع التام على احدية الوجود لكن من تقيده
وقف لضيقه وما سار وانتهر لحكم ما عاين فانحرف ومارو من اتسع
جمع وكشف فاحاط فدار وحاذ وما ان حاذ بل حوى وانطلق فار وما جار
واستوطن غيب ذات ربه متنوعا بشيئونه سبحانه وبحسبه بعد كمال
الاستهلاك فيه به فعم عقي الدار هذا المقام السار ﴿ انزل ﴾
الى الافهام وتانس وايضا حميم بتمثيل نفس ربما استكرت ايها
المتأمل ما اشرت اليه آتفا في سر الحيرة لان فهمك ينبو عن درك سره
وانت المذود لا انا حيث اذكر لك مثل هذا واتوقع منك ومن الناس
فهمه واستخلاص المقصود من مثبته وعلمه اللهم الا من حيث اتى
عمل لتصرف ربي وحرارة له فهو يظهر بي وبظهر ما يشاء من شانه
ويوضح ما اختاره من برهانه فاني ايضا مقهور لا مختار ولا مجبور وما
انا انزل من ذلك المرقى الجليل اليك والى غيرك بالتمثيل للتفهيم
وهدي السيل فارعني سمعتك وارصد لي لبك وفهمك واهل المرشد
﴿ اعلم ﴾ انه سواء كان المتأمل بهذا الكلام من المرجحين لمذهب
التكليف او النظار المتغلبين فانه لا يشك انه ما يدركه من عالم الاجسام
الذي هو فيه مركب من جوهر وعرض او هيولى وصورة فالجوهر
لا يظهر الا بالعرض والعرض لا يكون الا بالجوهر كما ان الهيولى
لا يوجد الا بالصورة والصورة لا تظهر الا بالهيولى ومعقولة الجسم
المتين في البين عبارة عن معنى ما يمكن ان يفرض فيه ابعاد ثلاثة الطول

والعرض والعمق ثم ان الهيولى مجرد عند اهل النظر لا يقبل القسمة
عقلا وكذلك الصورة مع انه بحلول الصورة في الهيولى صارتا جسما
وقبلنا القسمة فانقسم ما كان لذاته غير قابل للقسمة مع انه لم يحدث
الا الاجتماع وهو نسبة كسائر النسب فانهم ثم ان الطبيعة التي تولد
عنها ما تولد عبارة ايضا عن معنى مجرد مشتمل على اربع حقائق تسمى
حرارة وبرودة ورطوبة ويوسة وذلك المعنى يناسب كلا من هذه
الاربعة بذاته بل هو عين كل واحدة منها مع تضادها ومع كونها اعنى
الطبيعة من حيث هي معنى جامعا للاربعة المذكورة وهذه وجميع ما تقدم
ذكره عبارة عن معان مجردة لا يمكن ظهور شيء منها وادراكه بمفرده
ولا بدون الوجود فان وجودا لجميع ايضا من كونه وجودا بحد لا يتبين
بنفسه ولا يظهر من حيث هو فيدرك فاذن اجتماع هذه المعاني
هو المستلزم لظهورها وادراكها والاجتماع نسبة او حالة لا وجود لها
في عينها وما ثمة امر آخر يتعلق به الادراك وقد تعلق فما هو وكيف
هو وهذه صورتك التي من حيث هي امكنتك ادراك ما تدرك ناتجة عن
الاصول المذكور شانها واجلها الطبيعة فالصور ظهرت عن الطبيعة واذا
امضت النظر فيما ظهر عنها لم تله شيئا زائدا عليها ومع ان الذي ظهر ليس
غيرها فليست من حيث معقولة كليتها عين ما ظهر ولم تردد بما ظهر عنها ولم
تتقص ولم تميز اذ ليس ثمة غير فيميز عنه لان الذي ظهر عنها جزء ما ليس غيرها
وهذا ما لا يخفى فيه فانهم واما روحك الذي تزعم انه مدبر لصورتك
وكل ما يسمى روحا حديث فيه ايسر واطول وسره اخفى واشكل وعن

لما اشتملت عليه ذاته والاستلاء بعد التحقق بانكامل على الخلافة والخروج
عنها بردها الى الاصل اوالى المثل بمزيد من الحسن والبهاء كما مثل
لك في ماء الورد وغيره من قبل واستحضار قوله ان الله يامركم ان
تؤدوا الامانات الى اهلها هو بخصوصية حكم مقام احديّة الجمع المنزه
عن التقيدات بوصف وحال معين من خلافة ونيابة وغيرها لاستيعابه
كل حال ومقام ووصف واشتماله وقبوله كل حكم واسم وفعل وحرف
الاكل شيئا ما خلا الله باطل . وكل شيئا هالك الاوجه
ثم تقول في السمات موجودات هي كما ذكر لك ثينات شيوته سبحانه
وهو ذو الشيون فحقائق الاسماء والاعيان عين شيوته التي لم تتميز عنه
الا بمجرد تعيينها منه من حيث هو غير متعين والوجود المنسوب اليها عبارة
عن تلبس شيوته بوجوده وتعددها واختلافها عبارة عن خصوصياته
المستجبة في غيب هويته ولا موجب لتلك الخصوصيات لانها غير مجعولة
ولا يظفر تعددها الا بتسوعات ظهوره لا تنوعات ظهوراته في كل منها هو المظهر
لاعيانها يعرف البعض منها من حيث يتميز البعض ومن اي وجه نحدد فلا تثاره
ومن اية تتميز فيسمى غيرا وسوى وان شئت فقل كان ذلك يشهد هو
خصوصيات ذاته في كل شان من شيوته ومثال هذا القلب
في الشيون وثمة المثل الاعلى قلب الواحد في مراتب الاعداد لاظهار
اعيانها ولاظهار عينه من حيثها فاوجد الواحد العدد وفصل العدد
الواحد بمعنى ان ظهوره في كل مرتبة مما نسميه في حق الحق شانا كما
اخبر عن نفسه سبحانه يخالف ظهوره في المرتبة الاخرى وجميع كل

ظهور من حيثية كل شان من الاسماء والادوار والاحوال والاحكام
بمقدار سعة دائرة ذلك الشان وتقدمه على غيره من الشيون وكل
ما يرى ويدرك باي نوع كان من انواع الادراك فهو حق ظاهر
بحسب شان من شيوته القاضية بتنوعه وتعدده ظاهرا من حيث المدارك
التي هي احكام تلك الشيون مع كمال احديته في نفسه اعني الاحدية
التي هي منبع لكل وحدة وكثرة وبساطه وتركيب وظهور وبطون
فافهم وانظر الى احدية الصورة الجسمية التي يدركها بصرك وكون
القواصل المتعددة لمطلق الصورة الجسمية امورا غيبية غير مدركة كالمحي
القاصل بين الظل والشمس والسواد واليباض واللطيف والكثيف
والصلب والرخو وكل يترشح بين امرين مميزينها يرى حكمه ظاهرا
وهو غيب لا يظهر الا وان القواصل البرذخية هي الشيون الالهية وهو
على قسمين تابعة ومتبوعة والمتبوعة على قسمين متبوعة تامة الحيطه وغير تامة
فالتابعة اعيان العالم والمتبوعة التي ليست تامة الاحاطة هي اجناس
العالم واصوله واركانه وان شئت سمها الاسماء التالية التفصيلية وانت
صادق والمتبوعة التامة الحيطه والحكم اسماء الحق وصفاته و
في التحقيق الاوضح فالجميع شيوته واسماء شيوته واسماؤه من حيث هو
ذو شان او ذو شئون كما مر فلا تملط واذكر قسميه واحدا هو باعتبار
معقولة تعينه الاول بالحال الوجودي بالنسبة اليه اذ ذاك لا بالنسبة
اليه من حيث تعين ظهوره في شان من شيوته وبجبهه وتسمية ذاتا هو
باعتبار ظهوره في حالة من الاحوال التي تستلزم تبعية الاحوال الباقية لها

كه ربك فلا تسأل فقد ممت الحوض فيه واويست فلا تغل فسر بعد
 اوائق عصا التسيار في بعد المشية من عرار ولعمري ان جعلت باث
 مما نبهتك عليه واستحضرت ما مر ذكره وانصفت هذا الفصل ولدي
 بابه اليه رأيت العجب العجيب وعرفت السرا الذي جبر اولى الالباب
فصل في خواتم الفروع الكمية وجوامع الحكم والاسرار الالهية
القرآنية والفرقانية وهو آخر فصول الكتاب والله متم نوره فمن ذلك
 خاتمة يكون لمعظم اسرار الحق واسماؤه واسرار القاعة موضحة وفاتحة
 فنقول مبتدئين من بسم الله الى آخر السورة انشاء الله اعلم ان
 الاسماء على اختلاف ضرورها ومنهوما تنافي الحقيقة في اسماء الاحوال
 والذي الحال من حيث هو ذو حال ومن حيث هو مدرك نفسه وما
 فيها في كل حال بحسبه مبدأ تعين الجمع هو مقام احدية الجمع الذي نبهت
 عليه غير مرة واخبرتك انه ليس وراء اسم ولا رسم ولا تعين ولا صفة
 ولا حكم لكن تعين الاسماء من هذا المقام على نحوين النحو الواحد هو
 بحسب احكام الكثرة التي تشتمل عليها هذا المقام وهي الاسماء المنسوبة
 الى الكون ولهذا نقول وقنا الكثرة وصف العالم من كونه عالما وسوى
 وفي تجلي الكثرة واحكامها تلاشي العقول النظرية وتعشى عن درك
 سر الوحدة والحسن المستبحر فيها فتبين عن اضافة شيء من احكامها
 الى الحق المتعين عندها وترد باحكام الكثرة عليها ولا تدري وسبب
 ذلك كونها لم تشهد الوحدة الحقيقية التي لا تضادها الكثرة ولا تقابلها بل
 هي نسبة الوحدة المعلومة عندهم وعند غيرهم من المحجوبين واكثر العارفين

والكثرة ايضا الى هذه الوحدة لمشار اليها على السواء لاها مع لها
 ولا احكامها مع عدم التقيد بالمنبعية وغيره ثم ترجع ونقول وممقولة
 النسبة الجامعة لاحكام الكثرة من حيث وحدتها عبارة عن حقيقة العالم
 وتعين الحق من حيثها عبارة عن وجود العالم ثم ان هذا الوجود بعد ظهوره
 بشئونه انقسم بالقسمة الاولى من حيث التعين الى ثلاثة اقسام الى ما غلب
 عليه طرف الوحدة والبطون كالارواح على اختلاف مراتبها بحسب درجات
 هذا القسم والى ما ظهر وعلم عليه احكام الكثرة كالا اجسام المركبة على
 اختلاف مراتبها ايضا بحسب الدرجات والى ما توسط بينهما ثم ان المتوسط
 انقسم الى ما غلب عليه حكم الروحانية وحكم تجلي الظهور الاول كالعرش
 والكرمي والى ما غلب عليه نسبة الجمع بكمال الظهور التفصيلي آخرا
 كالمولدات الثلاث على ما بينها من التفاوت في الدرجات مع دخولها
 تحت قسم واحد يسمى بعالم الشهادة فانه هو المقابل لعالم الارواح وعالم
 الغيب على ما ذكر في اول الكتاب عند الكلام على الحضرات الخمس
 وبقي الوسط الذي تفرع منه ما تفرع مشتلا على درجات لكل منها
 اهل كالسموات السبع والاسطقات الاربع وظهر الانسان آخر بصورة
 الكل مقام الجمع الاحدى الذي لا يتعين قبله اولية ولا غيرها وله العلم
 وقد مر حديثه في صدر الكتاب فاذا ذكر والخلافة للانسان بهذه
 الصورة هي من حيث صحة المحاذاة والمحاكاة والمطابقة بما ظهر من
 صورته في الحكم والجمع والمحاكاة لما عداها وغيرها لما اطن منه
 والاستغلاف لما قل هو من حيث النسبة الاولى في تعين صورة نفسه الجامعة

واحوه دون كانت كذا فبعضها تامة وبعضها متنوعة وحكمة ومحاكمة
من كلامها من وجهه الكمال هو عبه وتسمية الله هو باعتبار تسمية
في ثمة الحاكم فيه على شيوته القائمة به منه احكامه وآثاره وتسمية
الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق على شيوته الطاهرة بظهوره
فان الرحمة نفس الوجود والرحمن الحق من كونه وجودا منبسطا على
كل ما ظهر به ومن حيث كونه ايضا باعتبار وجوده له كمال القبول
لكل حكم في كل وقت بحسب كل مرتبة وحاكم على كل حال وتسميته
رحيما هو من كونه مخصصا ومخصصا لانه خصص بالرحمة العامة كل
موجود فم تخصيصه وظهوره سبحانه ومن حيث الحالة المستلزمة
لاستشراق على الاحكام المتصلة من بعضه ببعض تنوعا وتنوعا
وتأثيرا وتأثرا كما قلنا واجتماعا وانفراقا بتناسب وتباين واتحاد
واشتراك سمي علما وهو من تلك الحيثية وباعتبار كونه مدركا نفسه وما
اطلوت عليه في كل حال وبمحبته سمي نفسه علما والسريان الداني
الشرطي من حيث التنازه عن الفية والحجة ودوام الادراك المتعدي
حكمه الى سائر الشئون يسمي حياة وهو المحي بهذا الاعتبار والميل المتصل
من بعض الشئون بسائر الارتباط بشئون آخر بموجب حكم المناسبة الثابتة
في الدين المرجعة تعاليم حكم بعض الشئون على البعض واظهار تخصيص
الثابت في الحالة المسماة علما لتقدم ظهور بعض الشئون على البعض يسمي
ارادة وهو من حيثها يكون مريدا والحالة التي من حيثها يظهر اثره
في احواله بترتيب يقتضيه التخصيص المذكور والنسب المنفرعة عن كل

حال منها تسمى قدرة وهو من حيثها قادر او انتظم امر الوجود
وارتبط وزهق الباطل وسقط وهما انا قد فتحت لك بابا لا يلجيه ولا
يطرقه الا النادر من اهل العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا
فلج وافتح بهذا المجمل منفصله وكن بكليتك لله فن كان الله كان الله له
الوصول منه الى ان جمع الجمع اعلم ان تقديم الشيء على سواه
وتصدير الامور به يؤذن بتهمم المقدم لذلك الامر والمصدر له به
فتقديم الحق ثاؤه في صدر كلامه دليل على امور منها التهمم به
والتعريف بجزئته فانه المفتاح المشير الى المقصد الثاني الذي هو عبارة عن
الحال الكلي الاخير الذي يستقر عليه امر الكل من حيث الجملة وانه
نتاج من بين معرفتهم التامة بالحق وبكل ما يسمى سوى وبين شهودهم
الذاتي الخصوصي المنفرعين عن الهداية الخاصة المعرض على طلبها والمتكفل
بانالتها طالبيها لكن بعد حسن التوسل بيزيل الذكر وجميل الشاء
وتجريد التوحيد حال التوجه بالعبادة وكمال الاعتراف بالهجز والقصور
والاستناد مع الاذعان كل ذلك بمعرفة الاستحقاق وتعيين موجبات
الارادة المنية عليها في رب العالمين الرحمن الرحيم وموجبات الرحمة
المندرجة في مالك يوم الدين والنتية ايضا على ان من لم يتم بسمه
الهداية المنية بحيث يبرى حكما في احوال المهتدي وافعاله وعاجل
امره واجله وماله حتى يتعنى به الامر الى الاحتياط بما حثى به الكمال
من ربه قبله او السعداء مثله والا فهو يصدد الانصباع بحكم الغضب
والوقوع في مهواة الخيرة ويداء التيه والغاية القصوى ما سبق الاشارة

اليه من حال الكمل لان السب الاول في ايجاد العالم هو حب الحق
ان يعرف او يعبد كما اخبروا بشهد كماله بظهوره ووجوده والمراتب
الوجودية والعلية انما تقوم وتدوم في كل زمان بالكامل المستناب
والمستندب لتكامل ذلك وحفظ نظامه في ذلك الزمان فلا جرم
وقع الامر كما هو عند من يعرفه وقد تكررت التسيئات الالهية على ذلك
في الكتب المنزلة ولسان الكمل فن ذلك قوله سبحانه في التورات
يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجل ومثله قوله
لموسى على نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام واصطنعتك لنفسى وقوله
لجميع الكمل وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه بعد
التعديد والتفصيل غير مرة ونحو هذا مما يطول ذكره ولم يختلف فيه
احد من اهل الاستبصار ولما كان الثناء من كل مثنى على كل مثنى عليه
تكريفا للمثنى عليه ومتضمنا دعوى المثنى انه عارف بمن يثنى عليه من حيث
هو مثنى عليه وكانت الحجة البالغة لله اراد سبحانه ان يظهر كمال
الحجة التي بها كمال المعرفة المطلوبة كتملق ارادته باظهار كمال
باقي شؤنه فان ثبوت معرفته بنفسه وبكل شئ عند نفسه تكون
حجة من حيث كمال العلم وزوال التهمة لكن لا تكون
بالثة الا اذا تم ظهورها في كل مرتبة وعند جميع من كان من اهل تلك
المرتبة او ظهر بها وفيها كظهورها ووضوحها في نفس المبرهن الحق الحق
وتذكر قوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وما ورد عنه
صلى الله عليه وسلم من ان الله لا يؤخذ احدا يوم القيمة حتى يعذر

من نفسه يعني حتى تتركب حجة لله عليه وتطلع ومن ذلك قوله ايضا
صلى الله عليه وسلم ليس احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك
ارسل الرسل واتزل الكتب فافهم فقد عرفت في هذه الحجة اشرف
اسرار البسملة من حيث اصل الاسماء ثم عرفت بسرا الحمد لله وتصدير
الكلام العزيز بها واما سراضة الحمد الى الله فهو من حيث انه اول التعينات
المرتبية الجامعة وقد نهت عليه منذ قريب وسراضة الربوبية الى
الاسم الله هو تانيس المخاطبين لما تعطيه حضرة الالهية من الاحكام
المتضادة الظاهرة والمفية وما يلزمها من فرط جلال الهية والعظمة
بخلاف الربوبية المستلزمة للشفقة وحسن الاشتغال على المربوبين بالتغذية
والتربية والاصلاح ونحو ذلك وسرا الشمول بالاضافة هو لفتح
باب مطامع الكل فيه اذا اطاعوا واطاعوا ايضا باجمعهم اذا افرطوا
او قصروا اللمعني المدرج في مالك يوم الدين وهو المجازاة
وسراياك كما مر هو ان المتعين من علمك فيك اولا هو في ثاني حال هدف
اسم اشاراتك ومقصد تعين عنده مراداتك وتنجلي فيه شؤتك
كلها وتفاصيل احكام ارادتك فظهر الفرع بصورة الاصل وهذا امر ان
عرفته عرفت الكل وسراياك تستعين هو عطف على الاشارة المتقدمة
بوجه يخالف الوجه الاول كما مر يانه وتصريح بما اجل في باء البسملة من
حكم الفقر وعدم الاستقلال والاقرار بالانقياد والتوجه اليه والتعويل
في المهام عليه وهذا الى آخر السورة هو طلب ادرج فيه سر الحاكاة من
الفرع للاصل وسما في المقصود الاول من الابداد الذي حاصله التعريف

والتي تميز المثار اليه باحتساب اعرف فافهم فانه لولا الابدان لم يظهر تميز
مرتبة الحدوث من القدم ولا مرتبة الوحدة من حيث اشتغالها على
الاحكام المتعددة الكثيرة من الوحدة الصرفة التي لاحكم يقيد بها
ولا وصف بعينها ولا لسان يوضحها ويبينها وقد مر بيان ذلك في صدر
الكتاب واما سر المنصوية فهو نفس الانحرافات الظاهرة الصورية
والباطنة الروحانية والمنصوية المتعينة بين بداية امر الوجود وغايته بسبب
تداخل الاحكام والاحوال المضافة الى الاسماء والاعيان وغلبة بعض
تلك الاحكام لبعض غلبة تخرج جميعها عن نقطة الاعتدال الخالص
بتلك الجمعية اي جمعية كانت فافهم وقد عرفت سر البدايات والغايات
وان الحق هو الاول والاخر وان شؤنه هي المتعينة في البين فلا تنس
وما كانت الفاتحة ام الكتاب اي اصله وقد عرفت في اول
الكتاب مراتبها وانها الانودج الشريف الاخير وكان غيب الذات
من حيث الالاعين حال لاحكم ولا صفة ولا اسم متقدما على جميع
لتعينات الظاهرة والباطنة العلمية والوجودية وكان مصير الامور كلها
ومنتهاها الي ما تعينت منه اولا والحق هو الاول اقتضي الامر السر
العدلي الكلي العيني ختم الفاتحة بلفظ يدل على الحيرة التي كان
آخر مراتبها من حيث حال المتصفيين بها متصلا بغيب الذات
ولمذا كان منتهي الاكابر فان حيرتهم في الله هو في اعلى خصوصيات
ذاته من ذاته بعد تعدي سائر مراتب اسمائه وصفاته وكما كان اول
الخصرات لوحودية المتعينة من عيب الذات هي حضرة التبريم وفيه

تعين المهيون المستغرقون بما هم فيه عن الشعور بانفسهم وبين همهم
شهوده وفرط قربه وبالسوى كان الاخر نظير الاول كما بينا فان
الحاتمة عين السابقة فتمت سبحانه احوال الصفة من عباده بما بدا به
وان كان بين اهل الحيرة الاخيرة هنا وبين من هناك فرقان عزيز
لا يعرفه الا اندر من الاكابر وقد نبهتك عليه تعريضا وتثبيلا فذكر
وكذلك ختم سبحانه شؤنه مع خلقه من الوجه الكلي بالحال الذي
يدام بحكمه وهو الرضا فانه لما كانت الرحمة نفس الوجود كما بينا كان
وصفه الذاتي هو الرضا ولماذا قابله الغضب ووقت بينهما المحاذاة
الشريفة التي ذكرها سبحانه ثم سبقت الرحمة الغضب وغلبته بالرضا
الذي هو وصفها الذاتي لانه سبحانه لو لم يرض لنفسه من نفسه الابدان
ولا اعيان الممكنات الاتصاف بالوجود الذي سمح به ورضيه لم ما وجد
ما وجد وكون الرضا له مراتب كثيرة لا ينافي ما ذكرنا قصورة الرضا
العامة نفس الابدان وبذل الوجود لكل موجود ثم تعينت خصوصياته
بحسب احكامه وعددها مائة عدد عدد الرحمت فافهم فلا جرم كان
آخر احكامه الكلية في السعداء من خلقه كما اخبر رضاه عنهم فلا يخطئ
عليهم ابدا فتمت تعريفه لم من الوجه الكلي بما تعين لم منه اخر وهو
المتعين اولا والسلام وختم آخر احوالهم من حيث هم بالدعاء
الذي هو السؤال وهو كان اول احوالهم لان اول امرها نصبوا به
حكم سوال الحق نفسه بنفسه وتعلق طلبه بكلي الظهور والاضهار
فسرى حكم ذلك السؤال في حقايقهم لكونهم اذ ذاك في عين القرب

الذي هو عبارة عن ارسامهم في نفسه سبحانه فسألوا الایجاد بالسنۃ الاستعدادات من حيث حقایقهم فكانت اجابة الحق لم یجادهم كما نهتک علیه فی صدر الکتاب عند الکلام علی سر البذختمت احوالهم آخرا بالسؤال وكان ذلك بصیفة الحمد لله رب العالمین كما اخبر سبحانه بقوله وآخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمین لان المقصود من السؤال الاول المذكور انما ظهر كما له حينئذ لاجره تعین الحمد كما لا کل والشارب ونحوهما انما شرع له التعمید اذ قضی وطره مما یبشره فانهم ﴿ وختم ﴾ سبحانه القرآن التریز المنزل بآیه المیراث لان اخر الاسماء حکما وخصوصا فی الدنیا الاسم الوارث انا نحن نرث الارض ومن علیها والینا یرجعون وسأ مثل لك فی سر المیراث مثلا لان امننت النظر فیہ اشرفت علی علم کبیر عزیز جدا وذلک ان اشعة الشمس وكل صورة نيرة لا تبسط الا اذا قابلها جسم کثیف وفي التعمیق الاوضح لو لم یکن ثمة جسم کثیف لم یظهر للشمس نور منسط فالشعاع تعین بین الشمس و بین الصورة الكثیفة فکل کثرت ظهرا انتشار الشعاع وانبسط وكلما قلت تقلص ذلک الشعاع فی الامر الذی انتشر منه فتقلصه بالوصف المتحصل له من کل ما انبسط علیه هو عودة الورث فورث نوره المنبسط عنه اولا متزايدا الحسن مما استفاده من کل ما اقترن به فانطبع فیہ كما مر فی ماء الورد وذهب ما لم یکن ثابتا لذاته ولا مراد العینه بل کان ثباته بالنور المنبسط علیه والامر الساری فیہ الثابت اخر کل شیء هالک الا وجهه له الحكم والیه ترجعون وقد عرفتک فی صدر الکتاب ان الکمال الداتی وان

لم یزل فاکملته انما ظهرت بالکمال الاسمائی والاسماء انما تعینت بالاعیان علما ووجودا فلو لا الاعیان لم یکن الکمال الاسمائی المرتبی كما انه لو لا الحق لم یحصل للاعیان الکمال الوجودی فکل وارث وهذا حالان هما الموردان آخر والمتماثلان اولا والی الله عاقبة الامور والامر فی احدا لجانبین قد استبان بما ذکرنا وفي الجانب الاخر عبارة عن الشان الذی اعقبه الاستخلاف بعد کمال الحضور والمباشرة لتصرف والایجاد والاستخلاف فمع البطون لامحاة ومدار الورث وما ذکرنا علی البطون والظهور والقیة الاخيرة التي هی من لوازم الاکلیة بالاستهلاك الاتم فی الحق تقضي باستخلاف الخلیفة ربه المستخلف له وتوکیلہ التوکیل الاتم وقد مر حدیثها من قبل فتذکروا ما حکم ما عدا الکمل من الخلفاء فی الورث فیمقدار حفظهم فی الخلافة وبموجب نسبتهم الیه وکل ذو حظ منها ونصيب وان قل فاستحضر ما اسلفت فی ذلک وافهم ومن الغرایب ان تفهم ما نرید والسلام ﴿ واعلم ﴾ ان البحر یورث الانهار والارض ترث ما انفصل منها بوجه وكذا الهواء والنار مع الاولین یرثون ما تولد عنهم والعلویات ترث القوی المبة منها فی انقواب وورث کل وارث فبحسب اصله وکلیته بالنسبة الی ما تفرع منه والله من حیث انه الجامع والاصل خیر الوارثین بالنسبة الی الموارث والارث الاسمائی فنبه ﴿ ثم نقول ﴾ ان الله ختم العبادة الصفاة بالعبود الواقع فی الحشر من النبی صلی الله علیه وسلم حال فتح باب الشفاعة ومن شاء من الشعراء والذین یوذن لهم فی العبود کانت فی الشریعة ولیس بعد

للك السجدة الا العبد الذاتية التي لا يقتن معها امر ولا تكيف
 وختم آياته بصلة ظاهريته من حضرة عيه الذاتي وتوجهه الي كافة
 خلقه باتيان في ظلل من النعام يوم القيمة للفصل وانقضاء فاه كنيانه
 لاول من غيب هويته في الهام للظهور والاظهار وفصل الاعيان القابلة
 لموجود الرحمة الكاملة من الاعيان الباقية في حضرة الثبوت والحكم
 علي كل منها بما يستحقه لداتها بموجب استعداداتها وعلمها بها كني بنفسك
 اليوم عليك حبا فافهم فقد كشف لك مالا بكشف الا للدر
 ﴿ وختم ﴿ القرآن العزيز من حيث الانزال سورة براءة المميزة
 بين المقبولين والمردودين لان آخر حكم ينزل هو التميز ولهذا كان
 يوم القيمة يوم الفصل فيميز الله فيه الخيث من الطيب ويمجل الخيث
 بعضه علي بعض فبركه جميعا فيعمله في جعته اولئك هم الخاسرون
 ﴿ وختم ﴿ احكام اشرايع بشرية كما ختم الانبياء ببياصلي الله عليه
 وسلم ﴿ وختم ﴿ حكم شريعتنا بطلوع الشمس من مغربها نظير طلوع
 لروح الحيواني وتقلص نور الروح الالهي من مغرب البدن فان نسبة
 الشمس الي الصورة العامة الكونية نسبة الروح الحيواني الي ابدانها
 ونسبة النعم الاعلى من حيث الانسان تكامل نسبة الروح الالهي
 المدير لشأنا فكما لا اختار لايمان احد بعد طلوع الشمس من مغربها
 ولا لعمله كما قل سبحانه لا يفع نفسا اليها لم تكن آمنت من قبل او كبت
 في ايمانها خبرا وفسر ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا كذا لا اعتبار
 بعمل حال اعراض روح الانسان عن تدبيره ومفرقة روحه

الحيواني كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ
 فافهم ﴿ وختم ﴿ الخلافة الطاهرة في هذه الامة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم بالمهدي عليه السلام ﴿ وختم ﴿ مطلق الخلافة عن الله
 تعالى بعيسى ابن مريم علي نبينا وعليه السلام ﴿ وختم ﴿ الولاية
 المحمدية بمن تحقق بالبرزخية الثابتة بين الذات والالوهية لان ختمية
 النبوة يختص بحضرة الالوهية ولها السيادة في عين العبودية ولختمية
 الولاية العامة سرباطن ربوية العالمين بالملك والترفه والاصلاح وغير
 ذلك ونسبته الي الصورة الوجودية نسبة النفس فافهم فكل من ذكرنا
 صورة مرتبة الالهية من امهات المراتب ﴿ وختم ﴿ الكل من عبيد
 الاختصاص الوارثين بعد له جمع الجمع لاجماع بعده مثله ولا جائز لكل
 الموارث غيره وله كمال الآخرة المستوعبة كل حكم دون سواء فهذا
 لا يعرفه غير مولاه ﴿ وختم ﴿ التجليات الحاصلة للسائرين بالتجلي الذاتي
 الذي انتم بظهوره ايضا سير السائرين الي الله ﴿ وختم ﴿ الحج الذي
 هو نظيره بالطواف حول المقام الذي كان وجهة السائرين وكل مقام
 من المقامات الكلية ﴿ وختم ﴿ ينصه الله وسربكم له به ويديه وينصه
 ولولا التطويل لعينت لك امهات المقامات ومن ختم او تختم ولكن
 قد اوردت نموذجا من ذلك للتبني والتذكرة وفيه غيبة للالاء من
 اكابر المشاركين وما شاء الله كتبه فلاحية في اظهاره وما اوتيتم من
 العلم الا قليلا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ وصل في وصل ﴿
 يتضمن بدا من الاسرار الشرعية الاصلية والقراية ﴿ اعلم ﴿ ان

خطاب الحق عاده دالة الشرائع وسبب الخطاب المختص بشريتنا
ينقسم بنحو من القسمة الى سبعة اقسام كلية تحت كل قسم منها اقسام
﴿ فالقسم الاول ﴾ من السبعة يتضمن الانباء عن الحقائق وتبين
المنابر الجليلة والحنفية والمنافع وينقسم الى قسمين قسم يستقل العقول
بادراكه ابتداء او بعد تنبيه وتذكير وقسم لا تستقل العقول بادراكه بل
تتفرق في ادراكه الى نور آلي كاشف والمراد من ذكر ما هذا شأنه تبييه
النفوس المستعدة وامداد اللهم للتشوق الى نيله والسعي في تحصيله كيلا تنفع
بالحاصل لما في اول وهلة فتظنه العاية وان ليس وراء امر آخر فتفتروا فتعبد
عن طلب المزيد وربما وقع الاخبار عن بعض ما يتضمنه هذا القسم
بالفاظ توهم بعد او عظمة مفرطة مع ان المخبر عنه قد يكون مشهودا
حاضرا ولا يشعربه ولا يعرف انه المسمى بذلك الاسم او الموصوف بذلك
العظمة والسرفيه انما حرمة الاسرار لتوفر الرغبات الى التحقق بمعرفتها
ولا تنزع الجدي في الطلب الذي ربما افاد بعون الله الاطلاع عليها
وعلى غيرها بل على الاصل الذي قررت السعادة بمعرفته
فان من جملة فقه النفوس انه متى عرفت شيئا من هذا النوع من حيث
فرعية قبل التحقق بمعرفة اصله سقطت عظمة ذلك الامر عندها وازدرت
بعد ذلك وربما فسدت قبة ما سمعته من اسرار الحق بصفة التعظيم
على ما تسببت له فتفتقر بالكلية ونهايت بل ربما تقف عند الفتنة وانما عادت
مستغفرة شعرت ان الله سبحانه مستحقه نعماته بخلاف ما سمعها بسمع الايمان
الظاهر فتعسر لها صفة التعظيم ان ان حكمة الحق طيبها ويعرفها من اصلها

يعظمها اكثر من تعظيم المومن لمحبوب بالالسة فان هذا التعظيم نتيجة العلم
الذي لا يزول والتعظيم الاول تعظيم وهمي بصدد الزوال فكان الشارع
ومن تحقق تبعيته وشاركه في اصل ما اخذه لو صرح بمثل هذا كان سببا
في شفاء المستغفر المزدرى وحاشا من يث رحمة للعالمين ان يكون
كذلك واصحاب الآفة المذكورة هم اصحاب الفطرة البتر او اللوامع
الاولى الذين لم يقفوا على طهارة الايمان الصحيح ولا فازوا بالحققة
الشهود الذاتي والكشف الصريح فان اهل الكشف المحقق والشهود
يعظمون الاشياء ويرونها شعائر الحق ومظاهره وصور اسمائه والمضطرين
وقفوا عند اسماء الاسماء لم يعرفوا حقائق الاسماء ولا المسمى بها فتعظيمهم
وسمي وهمي يزيله الحس وفقه النفس فاعتبر الشارع صلى الله عليه وسلم
ما ذكرنا امداد اللهم وتحريضا على طلب المزيد بالتشويق المدرج فيما
ذكرنا وايضا كمال قوته في التبليغ حيث لم يكتم ولم يوضح بل عبر
عن الاسرار بعبارة تامة مؤدية للمقصود بانه بالنسبة الى الفطن اللبيب
والسمية المطابقة مع السلامة من بشاعة التبصير واقفاته وعدم تقطن
الغبي المراد فجمع بين الكشف والكتم ليرتقي الضيف النفس بالتشويق
الى حضرة القدس ويزداد اللبيب استبصارا فجزاه الله واخوانه عنا
وعن سائر المسترشدين افضل الجزاء آمين ﴿ والقسم الآخر ﴾ ما هو
ضرب مثال لامر آخر يعلمه بالارشاد الالهي اهل النهى وهو على ضربين
ايضا الضرب الواحد هو ما كان المثال نفسه فيه مرادا بالقصد الاول
ايضا كالامر الذي لاجله وقع التمثيل وذلك لشرف المثال وتضمنه

ووجهه في بحثة الاخرى واكثر لاحكام مشروعة هداياتها ولا
حاجة الى التعديد والتطويل وما سوى ما تذكره فجزئيات بالنسبة
الى هذه فافهم ﴿ والمباح ﴾ ايضا مطلق ومقيد فالمطلق كالتنفس والتحيز
والحركة من حيث الجملة والمقيد كشرب الماء والتغذي بما لا يستغني
البدن عنه وكذلك ضرورة التدثر والاستكان وغيرها مما يجرس به
الانسان نفسه ضرورة ﴿ والمكروه ﴾ هو عبارة عن التخليل في ذكر كل
امر مختزج من خير وشر وكل متشابه لاحد الجانبين ميلا يهوى او
عادة او استحسان عقلي غير مستند الى نص صريح مشروع فان الجزم
والاحتياط المرعي في اتقوى يقضي بالاحتراز منه لما يتوقع من حصول
ضرر خفي بالنسبة الى الاكثرين بسببه وسلامة البعض نادرا من
ضرره فمصلحة او الخاصة الاكبر العلي والخل لا ينجح لكل اهل
لامزجة والفوس القوية مع اغذية الردية المضرة من السمومات وغيرها
وكالطيب المتدارك ضررا لاغذية الردية وغيرها لما يردع ضررها
من معجون وزيادق وغير ذلك وان هذا المقام فيما نحن بصدده قوله
تعالى ان الحيات بذهبن السيات وقوله صلى الله عليه وسلم اتبع
السببة بالحسنة فاعلم ذلك ﴿ والمندوب ﴾ اصله كل امر هو مظنة
للمنع من وجهه ضعيف او حيي لكونه مختزجا مما لا ضرر فيه ومما يرجى
منه حال وما عساه يكون بليغ النفع احيانا بالنسبة الى البعض
وكانه عكس المكروه وقد نه رسول الله صلى الله عليه وسلم على
قاعدة جامعة بين الامرين فقال ان الرجل اينكم بالكلمة من سخط الله

ما نطق ان تلع ما يمت فيهوي بها في النار سمين خريما وان الرجل
يكنم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تلع مسامعت فيكتبها
في عليين وفي اخرى فيكتب الله له بها رضاه الى يوم يلقاه ﴿ واما سر ﴾
الناسخ والمنسوخ فالناسخ هو حكم الاسم الثابت الدولة الذي اذا تبينت
سلطنة في شريعة دامت الشريعة دوام سلطنة ذلك الاسم وبسمر
ترجمتها عن احوال الاعيان التي تحويها دايرته والمنسوخ كل لان
وحكم متعين من الحق لطائفة خاصة من حيث سلطنة اسم يكون
فلكه اصغر من فلك الشريعة يظهر حكمه فيها وقد قدر الحق انتهاء حكم
ذلك الاسم قبل انتهاء دولة الشريعة التي تعين فيها ذلك الحكم
والزمان فاذا ظهر سلطان ذلك الاسم المقابل للاسم الحاكم في الامر
المقابل للنسخ مع اندراجها في حيلة الاسم الذي يستداليه تلك الشريعة
اندرج حكم الاسم المتقدم من الاسمين المخاطبين في الاسم الاخر المتأخر
وظهرت سلطنة المتأخر ودامت دوام دولته كما به الحق على اصالة ذلك
على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ان رحمتي تغلب غضبي
﴿ والمحكم ﴾ هو الذين بنفسه وما يقتضيه الحق لكونه لها وما يقتضيه
الكون كونه مأوود ﴿ والمتشابه ﴾ ما يجمع اضافته الى الحق من وجه والى
الكون من وجه اخر ويختلف الحكم باختلاف النسب والاضافات
فافهم فقد نهتك على اصول الاحكام المشروعة في الحضرات الالهية
عرفتك بسر خطاب الحق عبادته بالسة الشرايع وبلسان شريعتنا
نهيمة على كل شريعة ودوق كل نبي يعرف قدر ما بهت عليه وقدر

الفوائد العزيزة والضرب الآخر هو ان يكون المراد بالقصد الاول
مالاجله ضرب المثال وقصده التنبه عليه واما ما يتضمن المثال من
الفوائد فيقع مراداً بالقصد الثاني لا بالقصد الاول ولولا الخوف من
المقول الضعيفة ورعاية الحكمة التي رعاها الشارع وبلزنا الوقوف
عندها لذكرنا من كل قسم مسألة شرعية ونبينا على اصلها في الجواب
الالهي لكن نذكر انموذجا يكتفي به اللبيب وهو ان المراد بالقصد الاول
ينقسم الى قسمين مطلق ومقيد فالمطلق الكمال المتحصل من تكميل مرتبة
العلم والوجود وقد نبهت عليه غير مرة ومنذ قرب ايضا والمقيد في كل
زمان وعصر كامل ذلك المعنى وما سواه مرادله وواقع بالقصد الثاني
من تلك الحجة وان كان واقعا باعتبار آخر بالقصد الاول لما اشرنا
اليه ويتلو هذا اعني المراد بالقصد الاول فيما ذكرنا اوائل المخاطبين فانهم
اول هدف تعين لسهام الاحكام الشرعية وخصوصا من كان سببا لتزول
حكم مشروع لم يقصد انشاء تقريره ابتداء فافهم ترشدا انشاء الله تعالى
﴿ والقسم الآخر ﴾ ما قصدت به مصلحة العالم من حفظه وصلاح حال
اهله آجلا كالعلوم والاعمال النافعة في الدنيا والاخرة وعند الله ومن شاء
من عبادته نفايم صور المتقين وارواحهم وعاجلا كقوله تعالى ولكم في
القصاص حكمة وكاخذ الزكاة من الاغنيا وردها على الفقراء وترك
قنال الرهبان لما لم يتعلق بذلك مصلحة واخذ الجزية وغير ذلك مما ذكر
في سر البوة والسل والفوائد المنجية منها ﴿ والقسم السابع ﴾
هو ما اريد من الجميع بالقصد المطلق لاول الذي ذكرته آنفا وله

سراية في جميع الاقسام ومن تحقق بميراث المصطفى صلى الله عليه وسلم
وذاق سر التنزل القراني من ام الكتاب الاكبر بالذوق الاختصاصي
عرف اسرار الكتاب العزيز وانحصار اقسامه الكلية فيما ذكرناه وراى
ان فيه التحقق التام وفيه ما قصده رعاية حال المخاطبين وفهومهم وما
تواطوا عليه وفيه ايضا ما روعيت به حكمة الموطن والزمان والمكان
وحال المخاطبين الاول لحرمة مرتبة الاولوية كالسدر المنضود والطلع
المنضود والماء المسكوب والظل الممدود وغير ذلك مما تكرر ذكره
في الكتاب والسنة ولا حظ لاكثر الامثلة من ظاهر ذلك في الترغيب
وغيره ومثله واساور من فضة للرجال وانه تلح الحلية من المؤمن
حيث يبلغ الضوء فافهم وتذكر ولنذكر الآن امهات الاحكام الشرعية
الكلية ﴿ فنقول الحلال ﴾ على قسمين مطلق ومقيد فالحلال المطلق
هو الوجود لانه لم يجبر على قابل له اصلا والمقيد من وجه هو كل امر
يباشره الانسان المكلف او يتقلب فيه بصفة الفعل او القول او الحال
مما لم يجبر عليه هنا ولم يتوجه عليه المطالبة فيما بعد او العقوبة عاجلا
وآجلا والحرام حرامان مطلق وهو الاحاطة بكه الحق بحيث ان يشهد
وبعرف كشهود نفسه بنفسه وكعرفة بها والحرام المقيد من وجه كلما
لم يتغير حكم الحق فيه لتغير حال المكلف او لازمة المطالبة والمواخذة
كالشرك وكنكاح الوالدة والولد ونحو ذلك فان هذا النوع ليس كتحریم
الميتة ومثلها فانه متى انصبغ المكلف بالحالة الاضطرابية عادت حلالا
فهذا النوع من الحكم يتنوع بتنوع حال المكلف فهو بينه او لا بحالة

الشي الذي انتسب اليه وفهم بحقوق شريعة منه من قام بحقوق شريعة
المحمدية القيام التام واستعمله الحق وفاء اداها ورعاية ما جاءت به على
ما ينبغي جلي له الحق ما استبطنه من الاسرار في جميع الشرائع المتقدمة
وتحقق بها وبسر امر الله فيها لحكم بها وظهر باي حالة ووصف شاء
من اوصافها مع عدم خروجه من حكم الشريعة المحمدية المستوعبة
الحبيطة فان ارتقي من آدابه وآداب شريعته الطاهرة الى آدابه وآدائها
الباطية والتميم بروحانية والتحقق بالصفوة من عترة والكمال من اخوانه
استظم ما استظموا وحكم في الاشياء وبها بما به حكموا وذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم **ووصل** من جوامع الحكم
المناسبة لان يكون في خاتمة الكتاب **اعلم** ان من الاشياء ما يحصى
علما من حيث احكامه ومراتبه وصفاته ولا يشهد ولا يري ومن الاشياء
ما يشهد ويرى من حيث هو قابل للشهود ومن حيث تطلقه وتقيده بشؤنه
المسماة باعتبار صفات وباعتبار اسماء ومراتب ونحو ذلك هذا مع تعذر
الاحاطة به والحكم بالخصر عليه وحطاً من الحق هذا القسم ولقد
احسن بعض التراجم بقوله وجد العيان سناك تحقيقاً ولم يمحط العقول
بكنهه تصحيحاً **واعلم** ان كل ماله عدة وجوه باعتبار شؤنه المختلفة
وغير ذلك فان الفاضل في معرفته انما يكون بحسب شرف الوجوه
وعلوها او زوالها بالنسبة عن الدرجة التي يثبت بها الشرف او بكثرة
الوجوه والنسب والاحكام التفصيلية بمعنى ان علم زيد مثلا يتعلق
نعمته اوجه وعلم بكر مشرة وما في معرفة الحقيقة من حيث هي في

نفس الامر فلا يقع فيها تفصيل ولا تدوت بين العارفين بها اصلا الا
اذا كان من معرفة الحق منه ليس كذلك اذ المدرك من الحق علما
وشهود ليس الا ما تعين منه وتفيد بحسب الاعيان او قل بحسب شؤنه
الظاهرة بعضها للبعض او التي ظهر هوها او محسبها وادرك منها البعض
البعض وادركه من حيثها وهذا القدر هو المتعين من غيب الله الذي
لا يتعين لنفسه ولا يتعين فيه لنفسه شيء والتعين دائم البروز من الغيب
الغير المتعين لانه لانه لانه للمكات القابلة لتجليه والمعية له او قل لشؤنه
التي يتعين ويضوع ظهوره فيها والحق تابع للمجلي وصفته ومرتبته كما
تقرر فافهم وامعن التأمل وانظر ما دست لك في هذه الكلمات تري
الحجب **ووصل** اعلم انه لما يبرأ الله تكبيل هذا كتاب المودع فيه
من جوامع الحكم ولطائف الكلم ما لا يستخلص المقصود منه الا من اتعلم
في سلك اكابر المحققين فضلاء الاطلاع على معدنه ومعه ومكتنزه
ومشرعه تعين للعبد ان يشكر ربه بلسان عبودية واعلى مراتب الشكر
معرفة حقيقة وكون الحق هو المولى المتم لا سواء فانا انبه على سر الشكر
وموجباته تنبيه عام الحكم في جميع الصفات مشيرا الى الدوق لكي
ثم اضرع الي ربي بما اطهر بي وعلم واوضح وفهم **مقول** الشكر
هو من صوت الحق سبحانه فانه الشكور ويتعين به اي بالشكر التعريف
والثناء المقيد وله موجبان احدهما النعمة الواصلة من عين المنة ابتداء
ومن حيث ملاحظة سر وما بكم من نعمة فمن الله والآخر الاحسان
الوارد في مذلة الصبر الظاهر والواصل لا تمنح المد واستخلاص

زيد نشانه بمحسات الشبوت التي تلب فيها وهذا الاحسان هو ثمرة
شكر الحق عبده بثمر في العبد شكرا آخر يستوجب به العبد المزيد فلا
يزال الامر دايرا ابدا بين الرتبة الالهية والعبدية حتى تكمل حقيقة
الشكر بظهور احكامها كلها في مقام العبد بهذا التردد والمحصن الواقع
على المحاول المذكور فيظهر حال الكمال العبدى والوصفي بصورة الكمال
الالهي وهكذا الامر في كل وصف وحال يضاف الى الحق والى العبد
على الوجه الذي يسمى اشتراكا في مقام الجمع والسوا في مقام الحجاب بالنسبة
الى الكون فان الصفة تتردد بين الرتبة الالهية والكونية تبدأ من حضرة
الحق وجودا ومن حضرة الكون تعبنا وهي ظاهرة مقدسة مطلقة القبول
وقد تعينت اولاً بحكم العين في الكون وليس اذ ذاك من العين الانفس
التي تعين فاذا دخلت الوجود الكوني وقعت في دائرة المظالبة بين حكم
طهارتها الاصلية وبين الانصباع الذي يقتضيها الاحكام الكونية من
حيث حقائقها المختلفة اخذ اورد او تأثير او تاثيرا وقيد او اطلاقا يعطون
وظهور فلا يزال كذلك الى ان تكمل تلك الصفة الالهية بظهور اثره
في الطور والمقام الانساني الذي هو الجلي المقصود ويستفيد الانسان
ايضا من حيث تلك الصفة كالا حالي وصفا يتحد به ويرتقي الى الطور
الالهي الذي هو حضرة احدية الجمع فاذا ظهر سر الكمال من حيث كل
اسم وصفة وحال ومظهر ومرتبة وزمان وموطن في المقامين الالهي
والكوني وتحقق العبد بحكم الطورين الاطلاق من حيث حضرة الحق
والتعينات من حيث الرتبة العبدية فانطلق العبد في قيد وتقييد الحق

في اطلاق فقد طهر الكمال الجامع المقصود ونعم الرقد المرفود والمقام المعمود
والثناء الذي به الختام الحمد لله الذي قد علمت وعلمت ان الثناء من
كل مثنى على كل مثنى عليه تعريف للمثنى عليه فاما من حيث الذات
او الصفات او الاحوال او المجموع وظهور كل ذلك او بعضه بحسب ما يليق
بجلالك من امتعذر الالبك لانك غير معلوم لتبرك كما تعلم نفسك فان
اصبنا في امر من تعريف او غيره فانت المصيب فيما ابدته بنا من صور
مدحك وحقائق ثنائك واحكام شؤنك واسمائك ونحو ذلك والمظهر
ما اخترت ظهوره من احوال ذالك وملابس وبقائك وان اخطانا
او قصرنا قلنا الملوين حيث رشحنا بما انتظرينا عليه وما اودع فينا
بموجب استعدادنا وبلغ علما ويجيب زعمنا انما ثبته لك او تنفيه عنك
هو كمال لا ينك بك او امر صالح نسبته اليك الحمد لله فلك الحمد
الجامع لكمال المحامد كلها المطلق عن قيود السموت والاحكام والتصورات
حسب ما نرضاه لنفسك منك ومن اخترت ظهورك لك به او تكبيله بما
اظهرت به وله على ما اصبنا من الاحكام والتعريفات المضافة في ظاهر
المدارك منا وبنا اليك ولك الحمد ايضا على ما قبلنا منك من حيث اقامتك
لنا في مقام القبول منك ولك العتي ومنك نرجو العفو في مقام الادب
الناس وبلسانه عما اخلنا من واجب حق عظمتك وجلالك عجزا وقصورا
عن الاحاطة بكهك والاطلاع على سررك والاستشراق على امرك
اذ لا تعلم من حيث اضافة العلم وغيره من الاوصاف الباطنة لا يستطيع حالة
التعريف الحمد والثناء الذي هذا السانه اكثر مما يظهر بان اردد سعة

وحقيقة واستشرا فظهرت ما وينا اذ ما من كوامن الريادات ماشئت
ظهوره ولك اول الامر وآخره وباطنه المجلد وظاهره وان اتصفنا
بعد بالحصر وقفتا لنا النهاية لالك الامن حيث نحن ولا غرو اذن جملة
ما اطلعنا عليه انه ما من معلوم تعينت صورته بما في علمك الاول ابدان
بظهر حكمه بك وفي حضرتك ومن جملة ذلك ظهور معني النهاية
وثبوتها لموصوف ما بها وحيث لم تجسر العقول على نسبة اليك لجلالك
فنحن له اهل اذ لا نالك فلا عتب ولنا العذر ايضا ان نحن ظهورنا بما لا يصح
نسبه لغيرنا وهذا عذرنا وحوالنا مع كل ما يجري عليه لسان ذم ويوسم بالقص
من حيث الاسم والوصف ومع ذلك كله فنا الاقرار بالسنة المراتب
والاخوال والاسرار بل لنا العلم بما علمنا والحكم ان الحجة البالغة لك
على من جعلته سواك في كل موطن ومقام ان لاشيئ لشيئ منك
الا ما اصفته لتكامل مراتب ظهوراتك وبسط انوار تجلياتك بتعينات
مراداتك لان احدا منا يستحق دونك اضافة شيئ اليه اضافة حقيقية
بسبة جزئية او كلية وكيف يصح ذلك والامر كله لك بل انت هو الظاهر
في صور احوالك التي هي تفصيل شانك ونشر بساط سعة علمك الذاتي
وحيطتك بالاشياء التي جعلتها مكوناتك فاقتضى كما لك الحاكم على
جلالك وجمالك تخصيص كل حال واسم واضافة كل متعين بحكم
خصوصية الميزة له من مطلق شانك ونعته وتعريفه برسم ليظهر التعدد
ويكمل ظهور السعة المستجبة في غيب الذات بدوام تنوعات ظهورك
واتجدد فن غلب عليه حكم حصه من شانك على حكم احديته ذاتك

لا نحراره وان عد من العلماء نسب ما ادرك الى الشان بل الى خاصة
وتوهم من اسمه ورسمه غير الحقيقة لحد عن الطريق فعاد حكم ذلك في ملابس
ابتلا آتاك المرعية وغير المرعية عليه حيث كان وكيف كما اخبرت
في كتابك المجيد يقولك وتلوكم بالشر والخير فتة والينا ترجعون ومن
بقي بحكم ذاتك ولم تستهلكه وتقره اصباغ ظهوراتك ثبت شهوده ومعرفته
من حيث همالك حالة اختلاف احكام شؤك التي هي عند من شئت
اسمائك وصقائك فلم ينحرف الى طرف من الوسط وكان ممن استوطن
بالذات مركز الدائرة الوجودية واقسط هو اللهم وانت المسؤول
من حيث مبلغ العلم الخالي ان لا نطمح في سلك ولا نقتربا باهل صدق
ولا افك بل ان اخترت تعيننا ولا بد بامر او امور فليكن لعينك لنا
بحسب لعينك اذ ذاك وعلى نحو ما تختاره لنفسك من نفسك ومن
شئت من المتعينين باعتبار نسبة التعيين اليك او اليه لك واذا قد اهتدنا
لهذا الامر واضعنا على هذا السرى لا تم بعد في حال ولا مقام يقتضي
ثوتنا وثبوت شيئ ما لنا او طلبه منا الا وتكون الكفيل بالقيام بحكمك
في ذلك والمسوب اليه ما لك لتحصل السلامة من كل شوب
والطهارة والخلاص من كل ريب وخدنا منا وكن لنا عوضا
عن كل شيئ وعنا على ما تحبه وترضاه لك منا ولنا
منك كل الحب والرضا في اكل مراتب
محبتك واعلى درجات رضاك
آمين

تم الكتاب والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم
والامر كله لله هو الاول والاخر والظاهر
والباطن

تت

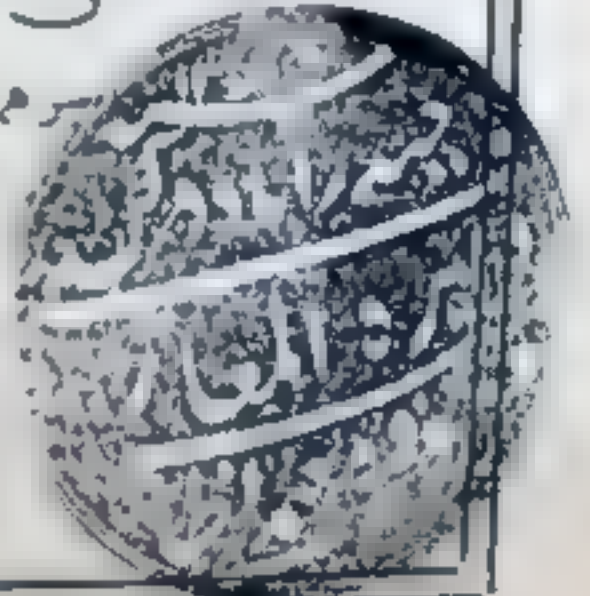
وقد وقع التراخ من تسطير هذه النسخة الشريفة المسماة باعجاز
البيان في تفسير ام القرآن من مصنفات شيخ المحققين
وزبدة الاكابر برهان المدققين وابي الاولاد
الامين صدر الملة والحق والدين ابي المعالي
محمد بن اسحاق القونوي الرومي تليذ
الشيخ الاكبري محي الدين
امن العربي قدس الله
سرهما ونور ضربهما

آمين

٢٢٢

٢٢

٢



فهرس مطالب تاويل السورة الفاتحة المباركة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢	حكمة الكتاب	٢٣	كل ما تعلقت به مدارك العقيلة
٣	شرح حال الكلام وبه نعت		حقائق مجردة بسيطة
	من الثمرات	٢٥	ان معرفة الحقائق البسيطة تعدد
٦	الكلام في فائحة الكتاب بحيث	٢٩	اد شاء الحق سبحانه ان يطلع
	ان يتاصل معهم حول		علي هذه بعض عباد عرفة
١	بين بعض اسرار الفاتحة من		اولا سر صفة ذاته
	غرائب العلوم	٣٠	ثم ادرك السالكون من اهل
١١	بيان مرتبة العقل الطري والشمع		الصاية ما ذكرنا ووفوا علي ما
	عن الحدل ومرتبة الخوص		اليه اشربوا علما وحصول العلم الدوني
١٤	وصل في بيان ان اسات المطالب		المصالح من جهة الكشف الكامل
	بالادلة العقلية علي وجه	٣١	ان امداد الحق وتحيته واصل
	ما لم يتعد		الي العالم
١٥	ما يقع اهل الطري الحكم علي شئ	٣٢	لا يخلو السالك في كل حين من ار
١٦	بين الاحد عشر طرقة به بعض		يكون احدها به حكم شرفه
	الطريق اولي من الاحد		او اجمع وتشرح غرائب
	قول بحاله	٣٩	من نتائج الكشف الاستشراق علي
١٧	اهل المكملات في القلوب		عباد امدارك الفكرية
	مكري من وجوه	٤٠	لم يقع بين لا بد والاول
١٨	بنت الحجة اي القلوب المكري		خلاف في صوره حذره
	مع الرد	٤١	وص في الله علي طه حيرة
١٩	لتحصيل معرفة طريق الهدى		تكرر ذكره في هذا الكتاب
	والعبور	٤٣	اسرار سره وسائر حوصه

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٤٤	متي حصل تحي ذاتي عبي لا احد	٦٦	بيان سر التراكيب السبعة المختصة بالكلام
	من الوجه الخاص ترفع احكام الوسائط	٦٩	بيان الفرق بين التركيب والجمع والاشعالة
٤٥	العلم الذي هو نور الاحدية الالهية له نسبة ظاهرة وباطنة وفيه	٧٠	حكم الاجتماع
	مسئلة وحدة الوجود	٧٠	تقسيم التركيب
٤٧	مبحث العلم الكوني وما هو متعلق به ومقال له	٧٣	مبحث التبدل والتشكيل
٤٩	مبحث الكشف الاوضح الاكل	٧٣	بيان متعلق التبدل والنوع
٥١	مبحث تزيينات العلم واحكامه وبيان التحقيق	٧٤	اشكال
٥٣	الفرق بين المحقق وعبره	٧٤	اجزاء الحديث اجزاء الحقيقة
٥٤	تقسيم العلم على حسب متعلقاته	٧٥	قاعدة تفحص من سر الحروف والكلمات
٥٥	اذا علم احد شيئا كما في الحضرة العلمية المتار اليه بالاطلاع والكشف فاما بعلمه بما تبين ذلك المعلوم	٧٥	الوجود المبسط هو الور
٥٩	المظاهر والصفات الظاهرة والمواد آلات لتوصيل المعاني	٧٦	الحضرات الكلية التي اليها الاستناد والمرجع هي الخمسة
٦١	بيان المناسبة بين المتعلم وما يطلب منه	٧٨	مبحث الالامات
٦٢	بيان ادوات التوصيل	٧٩	كل صورة وجودية تتعلق بها الادراك عبسارة عن اجتماع حقائق معقولة
٦٥	وحصل في بيان انه لا يظهر من العيب المطلق الي الشهادة اسر	٨٣	سر التشديد
		٨٣	سر في الموجودات
		٨٤	لا يظهر للتركيب في البسيط اثر سر الحروف المشوطة و غير المشوطة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٨٦	الحضرات الخمسة قد دخل بعضها في بعض	١٣٣	باب ما تضمن ذكره النوع ككثير
٨٨	مبحث البرزخ		عنه ما كتب بكتاب كبير
٩٢	النفس يكتب في الخارج اساء مختلفة	١٣٤	و الكتاب الصغير وما بينها من الكتب
٩٣	قاعدة تفحص من الاسماء	١٣٤	بيان النواتج وغايتها
٩٤	مبحث الاسماء الحفائيق	١٤١	الحمد من مقام التعميل والجمع
٩٥	مبحث الاسماء الالهية	١٤٢	الحمد من حيث هو مطلق كلي لالسان له ولا حكم يظهر عنه
٩٨	باب يتفحص من البدء والايحاد	١٤٥	تقسيم الحمد الى حمد المعمود والي عبره
١٠٣	تقسيم المستنرة	١٤٦	قوله تعالى الحمد لله اضافة للحمد
١٠٤	مبحث لطيف في علمه تعالى	١٤٧	الي الحق من حيث هذا الاسم لا يصح ان يكون للحق علم وعلمه
١٠٧	مبحث في وحدة الوجود		سوالات وحوايات
١١٦	بيان نونية لامر الالاء على الحكيم	١٥٣	قول بعض اهل العربية في اسم الله
١١٩	مفسر قوله سم الله الرحمن الرحيم		انه قد حص بسبع خواص
١٢١	نكتة في الحزة والالف	١٥٥	اشتقاق هذا الاسم الكريم
١٢٢	نكتة في الباء	١٥٦	تفسير الرب
١٢٤	نكتة اخري فيها وبيان نكت سائر الحروف	١٥٩	بيان سر التربية
١٢٩	ذكر تفسير الرحمن الرحيم	١٦٢	بيان قوي الروح الانساني وصفاته
١٣١	سرات لذكره حوا	١٦٥	مبحث احكام الارواح
		١٦٦	في الغذاء الروحاني
		١٦٩	تفسير العالمين
		١٧	الحق من كورد من ارد
			العالم علامة ودليل على امر خاص

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
١٧٧	حال بعض النعمان عند موت	٢٠٣	اصل امر من من الامر والامر
١٧٨	الاموات الخودية الابدية	٢٠٤	بين الاحكام الاعدية الشروعة
١٧٩	تفسير الرحمن الرحيم	٢٠٥	من الوجوب والذبح والتعريف
١٨٠	ارحمة حفيظة كلية	٢٠٦	والكرامة والالفة
١٨١	بين عذاب الخلق	٢٠٧	بيان ما كانت الافعال من
١٨٢	والعذر	٢٠٨	وجوه القلب
١٨٣	تفسير ما في يوم الدين	٢٠٩	فصل يتصل بالكلام على ما في
١٨٤	بيان اختلاف الفرائد في	٢١٠	من اسرار معني لفظ الدين
١٨٥	ما في وجوه ترجيح ما لك او	٢١١	فيه تحت طبع من التكليف
١٨٦	ملك على الآخر والعرق بينهما	٢١٢	بيان درجات المكلفين
١٨٧	سر اليوم	٢١٣	حاشية القسم الاول من الفاتحة
١٨٨	اصل الزمان الدهر	٢١٤	وتلخيص القول في تسميته
١٨٩	تعيين الاوقات لافعال الاحكام لاسماء	٢١٥	تفسير القسم الثاني قوله تعالى
١٩٠	والحدث	٢١٦	ايك بعد واثبات تسعين بحسب
١٩١	سر الدين	٢١٧	اظهار
١٩٢	بعض الصفات والسموات جامعة للمعروف	٢١٨	مراتب العباد بن حسب خرف
١٩٣	وشرح	٢١٩	نوحانهم
١٩٤	معني الدين	٢٢٠	قوله القول مطلقا حذيفة لاسم
١٩٥	شرح غرر	٢٢١	احسن حدود وروحه العادة
١٩٦	لا فعل على الفاء دابة	٢٢٢	تفسير يات تسعين
١٩٧	وردية وصحية وامرية	٢٢٣	يتألف من الاشارة من ايات سبعين
١٩٨	تسمي جمع هذه لافعال	٢٢٤	ايس هو متعلق لا سائر من
١٩٩	بعض الاسرار مع لافعال المعنى	٢٢٥	ان بعد
٢٠٠	بين فعل المكلفين وتخييفهم	٢٢٦	وصف من سائر الجمع ومطلع
٢٠١	والفصل في ما يتعلق به		

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٤٦	امارات اجتماع في حصر	٢٤٧	وشرح من سائر المقام
٢٤٨	أحادية الجمع	٢٤٨	وشرح لافعال
٢٤٩	تفسير لاسر الكمال	٢٤٩	قوله كلام على هذه الآية وفيه
٢٥٠	حصر لافعال جمع مرتين	٢٥٠	يحيى استناد الكمال في بعض
٢٥١	وتحفة تسمى	٢٥١	وكتف صري في هذه
٢٥٢	تفسير صراط مستقيم	٢٥٢	تفسير صراط مستقيم
٢٥٣	سروع تسمى لافعال وفيه	٢٥٣	تفسير صراط مستقيم
٢٥٤	تشرية على هذه	٢٥٤	تفسير صراط مستقيم
٢٥٥	تشرية على هذه	٢٥٥	تفسير صراط مستقيم
٢٥٦	تشرية على هذه	٢٥٦	تفسير صراط مستقيم
٢٥٧	تشرية على هذه	٢٥٧	تفسير صراط مستقيم
٢٥٨	تشرية على هذه	٢٥٨	تفسير صراط مستقيم
٢٥٩	تشرية على هذه	٢٥٩	تفسير صراط مستقيم
٢٦٠	تشرية على هذه	٢٦٠	تفسير صراط مستقيم
٢٦١	تشرية على هذه	٢٦١	تفسير صراط مستقيم
٢٦٢	تشرية على هذه	٢٦٢	تفسير صراط مستقيم
٢٦٣	تشرية على هذه	٢٦٣	تفسير صراط مستقيم
٢٦٤	تشرية على هذه	٢٦٤	تفسير صراط مستقيم
٢٦٥	تشرية على هذه	٢٦٥	تفسير صراط مستقيم
٢٦٦	تشرية على هذه	٢٦٦	تفسير صراط مستقيم
٢٦٧	تشرية على هذه	٢٦٧	تفسير صراط مستقيم
٢٦٨	تشرية على هذه	٢٦٨	تفسير صراط مستقيم
٢٦٩	تشرية على هذه	٢٦٩	تفسير صراط مستقيم
٢٧٠	تشرية على هذه	٢٧٠	تفسير صراط مستقيم
٢٧١	تشرية على هذه	٢٧١	تفسير صراط مستقيم
٢٧٢	تشرية على هذه	٢٧٢	تفسير صراط مستقيم
٢٧٣	تشرية على هذه	٢٧٣	تفسير صراط مستقيم
٢٧٤	تشرية على هذه	٢٧٤	تفسير صراط مستقيم
٢٧٥	تشرية على هذه	٢٧٥	تفسير صراط مستقيم
٢٧٦	تشرية على هذه	٢٧٦	تفسير صراط مستقيم
٢٧٧	تشرية على هذه	٢٧٧	تفسير صراط مستقيم
٢٧٨	تشرية على هذه	٢٧٨	تفسير صراط مستقيم
٢٧٩	تشرية على هذه	٢٧٩	تفسير صراط مستقيم
٢٨٠	تشرية على هذه	٢٨٠	تفسير صراط مستقيم
٢٨١	تشرية على هذه	٢٨١	تفسير صراط مستقيم
٢٨٢	تشرية على هذه	٢٨٢	تفسير صراط مستقيم
٢٨٣	تشرية على هذه	٢٨٣	تفسير صراط مستقيم
٢٨٤	تشرية على هذه	٢٨٤	تفسير صراط مستقيم
٢٨٥	تشرية على هذه	٢٨٥	تفسير صراط مستقيم
٢٨٦	تشرية على هذه	٢٨٦	تفسير صراط مستقيم
٢٨٧	تشرية على هذه	٢٨٧	تفسير صراط مستقيم
٢٨٨	تشرية على هذه	٢٨٨	تفسير صراط مستقيم
٢٨٩	تشرية على هذه	٢٨٩	تفسير صراط مستقيم
٢٩٠	تشرية على هذه	٢٩٠	تفسير صراط مستقيم
٢٩١	تشرية على هذه	٢٩١	تفسير صراط مستقيم
٢٩٢	تشرية على هذه	٢٩٢	تفسير صراط مستقيم
٢٩٣	تشرية على هذه	٢٩٣	تفسير صراط مستقيم
٢٩٤	تشرية على هذه	٢٩٤	تفسير صراط مستقيم
٢٩٥	تشرية على هذه	٢٩٥	تفسير صراط مستقيم
٢٩٦	تشرية على هذه	٢٩٦	تفسير صراط مستقيم
٢٩٧	تشرية على هذه	٢٩٧	تفسير صراط مستقيم
٢٩٨	تشرية على هذه	٢٩٨	تفسير صراط مستقيم
٢٩٩	تشرية على هذه	٢٩٩	تفسير صراط مستقيم
٣٠٠	تشرية على هذه	٣٠٠	تفسير صراط مستقيم

صفحة	مضرب	صفحة	مطلب
٣٣٢	صل في خواص النواحي الكلية	٣٤٥	بذ من اسرار الشريعة الاصيلية
	وجوامع الحكم والاسرار الالهية		والقرآنية
	القرآنية والفرقانية	٣٤٩	ذكر امهات الاحكام الشرعية
٣٣٣	ان الاسماء على اختلاف ضروبها	٣٥١	سر الناسخ والمنسوخ
	ومفوماتها في الحقيقة هي الاسماء	٣٥١	المحكم
	للاحوال ولذي الحال	٣٥٢	امتناع
٣٣٣	مفعولية النسبة الجامعة لاحكام	٣٥٢	من جوامع الحكم المناسبة لان
	الكثرة من حيث وحدتها		يكون في حاشية كتاب
٣٣٧	وصل لمن جمع الجمع	٣٥٣	شروع في الدعاء وحتم الكتاب
٣٤٢	في بحث الوارث		

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب فاوحى الى عبده ما وحي اي
من الاحكام والاسرار صلوة الله وسلامه عليه وعلى الوارثين له الى يوم
القرار

وبعد فهذه فطرة من بحركات مصنف هذا الكتاب المستطاب
العجب العجيب اعني الشيخ الكبير مولانا صدر الدين محمد بن اسحاق
القوتوي رحمة الله تعالى عليه خليفة الامام البحر الطمطم القطب الاظهر
الشيخ الاكبر خاتم الولاية المحمدية محمد الملة الحبيبة محيي الدين ابن العربي
رضي الله تعالى عنه الذي قال في حقه الشيخ الامام شيخ شيوخ الاسلام الشيخ
شهاب الدين السهروردي صاحب العوارف قدس الله تعالى سره الانفس
هو بحر الحقائق وقال المفسر المحدث الفقيه امام الملة محمد الدين صاحب
القاموس وسفر السعادة وغيرها لم يلقنا عن احد من القوم انه بلغ
في علم الشريعة والحقيقة ما بلغ الشيخ محيي الدين ابداء والذي افواه
واتحققه وادين الله تعالى به ان الشيخ محيي الدين شيخ الطريقة حالاً
وعلاً وامام التحقيق حقيقة ورساً ومحبي علوم العارفين فعلاً واسماً اذا
تأمل فكر المرء في طرف مجده غرفت فيه خواطره لانه بحر لا تكدركه

لدلائل وسحاب لا تقصره الانواء كات دعواته تخرق السبع الطباقي
وتنفق بركته فتتلا افاق واني اصفه وهو بقيا فوق ما وصفته
وماضى به كنبته وعاب ظي ابي ما انصفته

شعر

وما على اذا ما قلت معتدى • دع الجهول يظن العدل عدوا
والله والله والله العظيم ومن • اقامه حجة للدين برهان
ان الذي قلت بعض من مافيه • ما زدت الا لعل زدت نقصا
وايضا قل وقدرات اجازة بخط الشيخ كتبها المثلث الطاهر بدرس
صاحب الحلب ورايت في آخرها واجزت له ايضا ان يروي عنى
جميع مؤلفاتي ومن جعلتها كذا كذا حتى عدت نيفا واربعماية مؤلفا
منها تفسيره الكبير في خمسة وتسعين مجلد اوصل الى قوله
تعالى وعلمناه من لدنا علما فاصطفاه لحضرته ومنها تفسيره الصغير في
ثمانية اسفار على طريقة المحققين من المفسرين ومنها كتاب الرياض
القرطوبية في بيان الاحاديث القدسية فهل يحل لمسلم ان يقول
لا يجوز مطالعة كتب الشيخ محيي الدين مطلقا ما ذلك الا تعصب وعناد
انتهى وقال الامام فخر الدين الرازي كان الشيخ محيي الدين ابن العربي
ويا عطيا وكذلك الشيخ قطب الدين الحموي لما قيل له كيف وجدت
الشيخ محيي الدين قال وجدته في العلم والزهد والعارف بمرزا خرا
لا ساحل له وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر صاحب فتح الباري
قرأت بخط العموري اسد بن سعد الدين ابن شيخنا الامام الرازي

محيي الدين ابي عبد الله المقرئ الحائلي وذكر شعرا قال ابن حجر ويحيى عنه
من يعصب له احوالا سنية ومعارف كثيرة والله اعلم وقال الامام
عبد الوهاب الشمراني ومن اثني عليه من مشائخنا الشيخ محمد المغربي
الشاذلي شيخ شيخ الاسلام الحافظ جلال الدين السيوطي وترجمه بانه
مربي العارفين كما ان الجنيد مربي المريدين وان الشيخ محيي الدين روح
التزلات والامداد والف الوجود وعين الشهود وهاء المشهود الناهج
منهج النبي العربي قدس الله تعالى سره واعلى في الوجود ذكره قال الشمراني
وقد صنف شيخنا جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى كتابا في الذب
عن الشيخ محيي الدين سماه ثنية البني في تربية ابن العربي واثني عليه
كثيرا واثني عليه الامام ابن اسعد اليافعي وصرح بولايته العظمى كما
نقل ذلك شيخ الاسلام الشيخ زكريا في شرح الروض وقال الامام
عبد الوهاب وكان شيخ الاسلام سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام
يخط على الشيخ سلطان العارفين محيي الدين ابن العربي كثيرا فمما صاحب
الامام غوث الانام القرد الجامع ابا الحسن الشاذلي رضي الله تعالى
عنه صار يترجمه بالولاية والعرفان والقطيعة وايضا قال وقد كان الشيخ
سراج الدين الخزومي شيخ الاسلام بالثيام يقول اياكم والانكار على
شيء من كلام الشيخ محيي الدين فان لحوم الاولياء سمومة وهلكة
ادبان مبغضهم معلومة وقد صنف كتابا في الرد على من انكر على الشيخ
محيي الدين وقال كيف يسوغ لاحد من امثالنا الانكار على مالا يفهمه
من كلام الفتوحات وغيرها ووقف على ما فيها نحو من ايف عام وتلقوها

يا تقول وايضا قل الامام اشعرا في وقد شرح كتاب الفصوص جماعة
 من الاعلام الشافعية وغيرهم منهم الشيخ بدر الدين بن جماعة وشاعت كتيبه
 في سائر الامصار وقرئت متنا وشرحا في غالب البلاد ورويناها بالقرائة
 الطاهرة في الجامع الاموي وغيرها بالاساد وتعالى الناس قد بآوحديتا
 في شرائها ونسخها وتبركوها ومولفها لما كان عليه من الزهد والعلم ومحاسن
 الاخلاق وكان ائمة عصره من علماء الشام ومكة كلهم يعتقدونه
 وياخذون عنه ويمدون نفوسهم في بحر علمه كلالشيء وهل ينكر عليه الا
 جاهل او معاند ومن اثني على هذا القطب الاظهر والشيخ الاكبر
 كمال الدين ابن الزملكاني من اجل علماء الشام والشيخ صلاح الدين الصفدي
 والعلامة قطب الدين الشيرازي والشيخ مؤيد الدين الجندي والشيخ
 كمال الدين الكاشي وغيرهم بطول هاد كرم وحصرهم وفي الدر المختار
 وقد اثني صاحب القاموس عليه في سوال رفع اليه فذكر ما مر الى
 اخر الشعر ثم ذكر قوله ومن خواص كتبه انه من واضب على مطالعتها
 انشرح صدره لتلك المفضلات وحل المشكلات قل وقد اثني عليه الشيخ
 العارف عبد الوهاب الشعرا في سباني كتابه تيبه الاغيا علي قطرة
 من بحر علوم الاوليا فعليك به وبالله التوفيق انتهى وقال العلامة ابن
 عابدين في رد المحتار وحسبك قول زروق وغيره من الفحول ذاكرين
 بعض فضله هو اعرف بكل فن من اهله واذا اطلق الشيخ الاكبر في
 عرف القوم فهو المراد وقامه في المخطوطي عن طبقات المناوي ثم قال
 ومن اراد شرح كتابه اني اعترضها لمكرون فليرجع الى كتاب الرد المتين

على منتقص العارف محي الدين لسيدى عبد الغنى النابلسي ثم قال وللمحقق
 ابن كمال باشا فتوى قال فيها بعد ما ابدع في مدحه وله مصنفات كثيرة
 منها فصوص حكيمة وفتوحات مكية بعض مسائلها مفهوم النص والمعنى
 وموافق للامر الالهي والشرع النبوي وبعضها خفي عن ادراك اهل
 الظاهر دون اهل الكشف والباطن ومن لم يطلع على المعنى المرام
 يجب عليه السكوت في هذا المقام بقوله تعالى ولا تنطق ما ليس لك به
 علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مشغولا انتهى ومن اراد
 البسط والتكثير على هذا التحرير والتقصير فليراجع الى الرسالة الجليلة
 تيبه النبي على تنزيه الامام ابن العربي شيخنا واستاذنا الصوفي المحقق
 المحدث المدقق القدوة في العلم والعرفان مولانا المولوي عبد الله محمد المعروف
 بحسن الزمان في ما قبل الشيخ الاكبر رضي الله تعالى عنه وافاض عليا من رحمت
 علومه وفوضه واذا كان الشيخ الاكبر قدس سره الازهر بهذه الحالة من الجلالة
 والشيخ الاكبر اكبر خليفة له والخليفة يكون على قدم من سنجفه ومكرمة مكرمة
 والترجمة المترجمة فلا حاجة بنا الى المزيد والحمد لله الحميد المجيد ومع ذلك
 فقول والي الله ما اول قال لامام عبد الوهاب الشعرا في طبقاته الكرى
 ان الشيخ محمد القونوي الصوفي صاحب محي الدين ابن العربي له تفسير
 المائنة في مجلد وله مؤلفات اخر غاش نيبا وستين سنة ومات سنة اثنين
 وسبعين وستة بقوية رضي الله تعالى عنه هكذا ذكر في كتب الخطون
 عن اسامي الكتب ومنهون وفي المضاف الاشرفية قل المولى الاكبر
 اقطب الشير السيد الشرف حيا كبر اسمي رحمة الله تعالى ان الشيخ

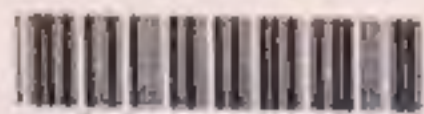
صدر الدين محمد القنوي كان من اكابر المشايخ جامعين العلوم الظاهرة
والباطنة والعقلية والنقلية وتربى في حجر الشيخ الاكبر محيي الدين ابن
العربي رضي الله عنه وتلمذ عليه واخذ العلوم والمعارف منه حتى صار خليفة
له وجلس في مقامه بعد وفاته وقام لاشاعة علومه ومعارفه وحضر عنده
جمع من العلماء وكثير من العرفاء مثل الشيخ مؤيد الدين الجندي ومولانا
شمس الدين المكي والشيخ فخر الدين العراقي والشيخ سعد الدين القرغاني وغيرهم
وتلمذ العلامة قطب الدين الشيرازي عليه في الحديث وقرء عليه جامع
الاصول وكان يباهي به علي النحول وله تصانيف كثيرة كفسير القامحة
ومفتاح الغيب والنصوص والفكوك وشرح الحديث والنفحات
الالهية وله شرح كبير على فصوص الحكم حل فيه مشكلاته
ومفلقاته وربط وطبق بين الشريعة والحقيقة وشرح
وبين مقاصده ومسائله سيما مسألة الوحدة على نهج الشريعة ببيان
شاف كاف لا ينكره احد من اهل العقل والفهم وقد ساله الشيخ
شرف الدين من ابن الي ابن وما الحاصل في اليين فاجاب رحمه الله
من العلم الي اليين والحاصل في اليين تجدد النسبة الجامعة بين الطرفين ظاهرة
الحكمين قلت هذا الكلام فيه معان شريفة ونكات لطيفة يذوقها اهل
الحكمة والمعرفة وقال مولانا عبد الرحمن الجامي قدس سره السامي
في نفحات الانس ان الشيخ صدر الدين محمد القنوي كان شيخا كبيرا
جامعا بين العلوم الظاهرة والباطنة والعقلية والنقلية كان ريبا للشيخ الاكبر
رضي الله عنه ونقاد الكلامه وعارفا بعلومه لا يصل احد الي حقيقة مسألة

الوحدة الا تتبع تحقيقاته والتفكر في تدقيقاته وله تصانيف كفسير القامحة
ومفتاح الغيب والفكوك وشرح الحديث والنفحات الالهية بذكر فيها
وارداته القدسية ومكاشفاته السنية وكان يته وبين الشيخ سعد الدين
الحموي ومولانا جلال الدين الرومي رضي الله عنه صحة كثيرة وصحبه كثير
من المشايخ وقرء العلامة الشيرازي عليه جامع الاصول في الحديث وكان
يفتخر به على غيره وقد قال الشيخ مؤيد الدين الجندي كان الشيخ صدر الدين
يشرح ويبين لي غوامض خطبة النصوص فورد في ذلك على الشيخ
الواردات الالهية والفيضات الربانية حتى وصل
اثرها وبركاتها الي فتصرف اذ ذاك في فكشف لي
ما في النصوص من اوله الي آخرة فقال هكذا
وقع الواقعة لي مع شيعي الشيخ محيي الدين
ابن العربي رضي الله عنه انتهى
فليتنبه عليه اولو النهي

كتبه والله عبد الله احمد الحسني الحسيني
الجيلي عامله الله العلي بكرمه
الحق والجلي

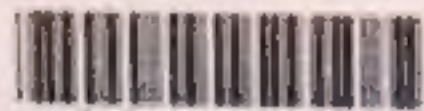


کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 4 4 0 8 3

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 4 4 0 8 3